

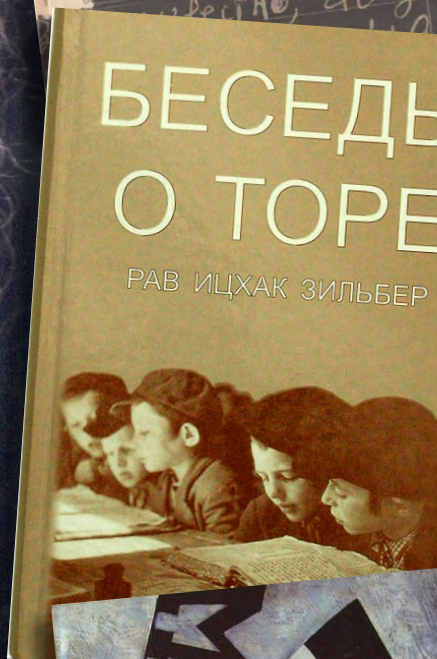
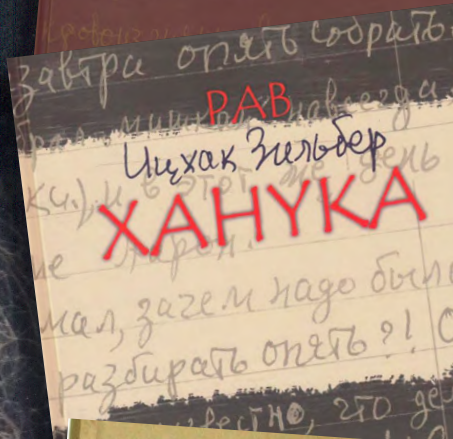
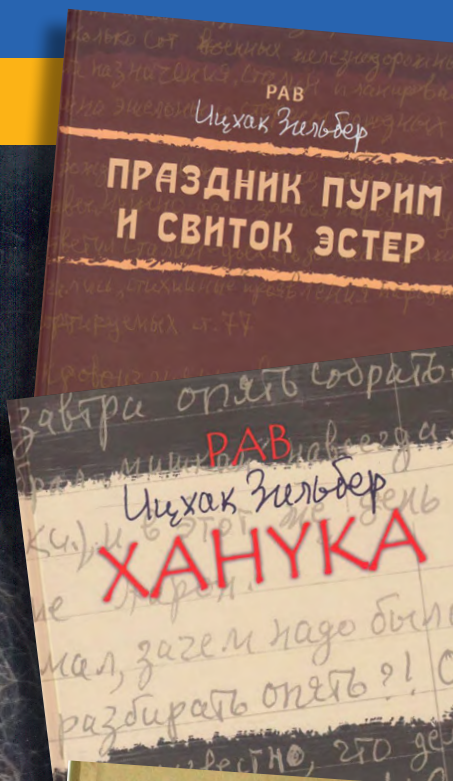
# ИУДАИЗМ И ЕВРЕИ

## НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА «ВАЭРА»



### В НОМЕРЕ:

НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА ВАЭРА («И Я ЯВИЛСЯ»).....	3
УЧИМ ИЗ НЕДЕЛЬНОЙ ГЛАВЫ .....	15
ЕВРЕЙСКИЙ ЗАКОН .....	19
ВОПРОС К РАВВИНУ .....	20
ВОСПИТАНИЕ ДЕТЕЙ .....	34
ТОРА ДЛЯ ДЕТЕЙ. ....	36
ЭЗРАТ НАШИМ – В ЖЕНСКОМ ШАТРЕ .....	37
НАШИ МУДРЕЦЫ .....	39
КНИЖНАЯ ПОЛКА .....	40
ЧЕЛОВЕК МЕСЯЦА .....	43
ЕВРЕЙСКИЙ ЛИКБЕЗ.....	47
МИРОВОЗЗРЕНИЕ .....	49



ПОДГОТОВЛЕНО ФОНДОМ НАСЛЕДИЯ РАВА ИЦХАКА ЗИЛЬБЕРА

в память рава Ицхака Йосефа, сына рава Бенциона, и Гиты Леи, дочери Биньямина Ицхака  
в память Шломо, сына Элазара, и Доры, дочери Шломо

## Недельная глава Ваэра 12-13 декабря

Всевышний снова посылает Моше и Аарона к фараону с требованием отпустить еврейский народ, чтобы он служил Б-гу. В доказательство, что Моше действительно послан Б-гом, Всевышний велит ему явить фараону чудо: превратить свой посох в змея. Фараон отказывается выполнить требование Всевышнего.

За этим следуют десять ударов по Египту, которые должны заставить фараона подчиниться требованию Б-га. О каждом из них Моше заранее предупреждает фараона. Каждый из них представляет собой чудо, совершаемое Моше и Аароном.

В нашей главе говорится о семи из этих десяти ударов. Сначала вода во всем Египте превращена в кровь — это первая «египетская казнь».

Затем землю Египта и жилища египтян заполняют лягушки. Третьей казнью стало нашествие вшей на людей и скот. После этого удара египетские маги признали в действиях Моше перст Б-га, но фараон остался непреклонен.

Четвертой казнью было нашествие на Египет хищных зверей, пятой — мор среди домашнего скота, шестой — воспаление кожи, переходящее в язвы, у людей и у скота, седьмой — град, уничтоживший растительность, скот, не угнанный с пастбищ, и египтян, которые после предупреждения не сочли нужным укрыться в доме. Сказано, что после шестой казни Всевышний «ожесточил» сердце фараона, т.е. придал ему упорство.

При всех семи казнях евреи находились в особом положении: для них вода осталась водой, лягушки, вши, мор скота и язвы их не беспокоили. Особо оговорено, что две казни: нашествие хищных зверей и град — не коснулись земли Гошен, где жила основная часть евреев, как будто между Гошеном и остальным Египтом стояла невидимая стена.

	Зажигание свечей	Окончание субботы
Иерусалим	4:20	5:36
Хайфа	4:23	5:35
Москва	4:05	5:30
Ст. Петербург	4:07	5:44
Одесса	4:14	5:24
Киев	4:00	5:15
Рига	3:52	5:20
Берлин	3:59	5:18
Сидней	7:51	8:53
Нью Йорк	4:32	5:36
Атланта	5:31	6:31
Бостон	4:15	5:21
Торонто	4:44	5:52
Лондон	4:01	5:15

## УДВОЙТЕ ПОЖЕРТВОВАНИЕ!



Если Вы сотрудник американской компании, то вполне возможно, что Ваша компания готова удвоить сделанное Вами либо членами Вашей семьи пожертвование в рамках программы поддержки и развития благотворительности. Начните вводить название Вашей компании на странице [toldot.ru/en/matching](https://toldot.ru/en/matching), и если она есть в списке, кликните на ней, — в появившемся окне будет представлена информация о том, как удвоить Ваше пожертвование, сделанное на Толдоте.





## НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА ВАЭРА («И Я ЯВИЛСЯ»)

### «ПАПИРУС ИПУВЕРА»

#### РАВ ИЦХАК ЗИЛЬБЕР

Интересно, что записи об египетских казнях есть и у египтян. В 1828 году Лейденский музей в Голландии приобрел древний документ (его номер в музейном каталоге — 344). Впоследствии этот документ получил название «Папирус Ипувера» (по имени его автора-египтянина). Расшифровка «Папируса» потребовала больших усилий. В 1909 году он был переведен на английский язык Гардинером. Позже проф. Э.Великовский сумел доказать, что «Папирус» представляет собой хронику бедствий именно того периода, о котором мы сейчас говорим.

Ниже сопоставлены отрывки из «Папируса Ипувера» и из книги «Шмот».

И была кровь по всей земле Египетской... (Книга «Шмот» 7:21)

Бедствия по всей стране... Всюду кровь... (Папирус 2:5—6)

И превратилась вся вода, что в реке, в кровь (Книга «Шмот» 7:20)

Река превратилась в кровь (Папирус 2:10)

И восмердела река (Книга «Шмот» 7:21)

Люди не решаются пить. Сыны человеческие жаждут воды (2:10)

И копали все египтяне вокруг реки, (чтобы найти) воду для питья, потому что не могли пить воду из реки... (Книга «Шмот» 7:24)

И это наша вода! И это наше счастье! Что делать? Все рушится... (Папирус 3:10-13)

То вот, рука Г-спода будет на скоте, который в поле, на конях, на ослах, на верблюдах, на крупном и на мелком скоте, — язва весьма тяжелая... (Книга «Шмот» 9:3)

Все животные — сердце их плачет, коровы мычат... (Папирус 5:5)

И простер Моше посох свой к небу; и произвел Г-сподь грохоты грома и град, и огонь разливался по земле... И был град и

огонь, пламенеющий среди града... (Книга «Шмот»)

Да, ворота, колонны и стены поглотил огонь... (2:10) Плачет Египет. Царский дворец без изобилия, без плодов, без хлеба, а ведь ему принадлежат они: пшеница и ячмень, гуси и рыбы... (Папирус 10:3—6)

И побил град по всей земле Египетской все, что было в поле от человека до скота, и всю траву полевую побил град, и все деревья поломал (Книга «Шмот» 9:23—25)

Да, уничтожено все, что еще вчера было видно. Земля осталась пустой и утомленной, как после уборки льна (Папирус 5:12)

И не осталось никакой зелени на деревьях и на траве полевой во всей земле Египетской (Книга «Шмот» 10:15)

Деревья уничтожены... (Папирус 4:14)

Итак, пошли собрать скот твой и все, что есть у тебя в поле; все люди и скот, которые останутся в поле и не будут убраны домой, — на них низринется град, и они умрут (9:19). Тот из рабов фараона, который убоился слова Г-спода, загнал рабов своих и скот свой в дома (Книга «Шмот» 9:20)

Смотри, коровы оставлены на произвол судьбы, никто не собирает их вместе, каждый ищет только помеченных его именем (Папирус 9:3)

И было, в полночь Г-сподь поразил всякого первенца в земле Египетской, от первенца фараона, который сидеть должен на престоле его, до первенца узника, находившегося в темнице, и все первородное из скота... (Книга «Шмот» )

Да, сыны вельмож брошены к стенам. Тюрьмы разрушены (Папирус 6:3). И был великий плач в Египте... Стон слышится по всей земле, перемешиваясь с причитаниями. От мала до велика все причитают: о, если бы только умереть!

И встал фараон ночью, сам и все рабы его и все египтяне, и был великий вопль в Египте, ибо не было дома, где не было бы мертвеца (Книга «Шмот» 12:29—30)

Пришел ли конец роду человеческому, и не будет больше ни беременности, ни родов?... (Папирус 5—14) Города уничтожены. Верхний Египет разрушен (2:11). Все в развалинах... (3:13). Жилища людей ниспровергнуты в мгновение ока... (Папирус 7:4)

А Г-сподь шел перед ними днем в столпе облачном, чтобы вести их по пути, а ночью в столпе огненном, чтобы светить им, дабы идти днем и ночью (Книга «Шмот» 13:21—22)

Смотри, огонь поднимается высоко-высоко, и пламя его идет напротив врагов страны (Папирус 7:1)

## ЗАЧЕМ СОЗДАВАТЬ ТРУДНОСТИ, ЧТОБЫ ИХ ПРЕОДОЛЕВАТЬ?

РАВ БЕН ЦИОН ЗИЛЬБЕР

В нашей главе центральная тема — это поединок между посланниками Б-га и колдунами, астрологами и так далее. И чудеса Б-га, бедствия, которые Он обрушил на Египет. Надо понять, для чего Б-г послал все эти удары, все эти казни. С какой целью? Вы спросите у ребенка, и он вам скажет: чтоб Фараон отпустил евреев из Египта.

Но это не совсем верно. Почему? Во-первых, Б-г мог вывести евреев из Египта без согласия Фараона. Во-вторых, Б-г мог послать одну казнь, которая будет длиться до тех пор, пока Фараону не придется согнуться. Или, я фантазирую, послать какого-то ангела с плетью, который побеседует с Фараонам на языке, понятном любому. Пока Фараон, наконец, не поймет.

Можно задать еще вопрос: с самого начала Б-г говорит Моше: «Ты будешь говорить все, что Я повелю тебе; а Аарон, брат твой, будет говорить Фараону, чтобы он отпустил сынов Израиля из земли своей» (см. Шмот 7, 2). А затем продолжает: «Но я ожесточу (буквально “сделаю твердым”) сердце Фараона и умножу знамения Мои и чудеса Мои в земле Египетской» (там же, 3).

То есть тут Б-г заранее предупреждает Моше, что Он сделает твердым сердце Фараона. Для чего? Зачем создавать трудности, чтобы их преодолеть? Конечно, была цель вывести евреев из Египта, но это была не единственная цель. Смысл этих казней был — продемонстрировать египтянам,

всему миру и, наверное, в первую очередь, еврейскому народу величие Б-га, показать, что Он руководит миром. Люди привыкли, что мир «вертится» по законам природы. И не чувствуют, что над природой есть Хозяин, Который при желании может изменить ее. И само то, что Он может изменить ее, показывает, что Он создал природу, создал мир, и Он может все сделать иначе.

Есть Владыка мира. И, чтобы это продемонстрировать на практике, Б-г насылает казни на Египет. Представьте себе: Моше, Аарон и Фараон с вельможами подходят к великому Нилу. Аарон ударяет посохом, и воды Нила превращаются в кровь. Потом — вторая казнь: лягушки. Аарон простирет руку над Нилом — выйдут лягушки.

Как Б-г посылал казни? Отпустишь евреев — хорошо, а нет — будет казнь. А если бы Фараон отпустил, то как посылать казни? Так что Б-г сделал? Он сделал твердым сердце фараона. Для того чтобы продемонстрировать чудеса в Египте. То есть цель продемонстрировать чудеса — первична, а заставить Фараона отпустить евреев — вторична.

Рамбам в «законах раскаяния» поднимает вопрос: Б-г дал человеку свободу выбора. Это одно из удивительных явлений в мире, что человек может сделать выбор. Мы ощущаем это естественно, и это также одна из основ Торы: у человека есть выбор. Из каждого правила могут быть исклю-





чения. Бывают ситуации, говорит Рамбам, когда Б-г забирает у человека возможность выбора. Так было с Фараоном.

Спрашивает Рамбам: раз Б-г лишил Фараона возможности выбирать, за что его наказывать? За что наказывать человека, который не может поступить иначе? — За его прошлые преступления. Казни — не за то, что он не отпускает евреев сейчас...

Раз уж мы затронули тему выбора. Тот, кто внимательно читает Рамбана и Сфорно, может увидеть еще путь. А более ясно пишет об этом Бейт а-Леви. Бейт а-Леви пишет так: «А кто сказал, что Б-г отнял у Фараона свободу выбора? А, может, Он спокойно оставил ему выбор? А что же значит “Я сделаю твердым сердце Фараона”?»

Приведу Вам пример из недалекого прошлого. Когда-то сто пятьдесят лет назад были крепостные. А две тысячи лет назад были рабы. Может быть, и сейчас где-то есть рабы. Представим себе господина и раба. Господин говорит рабу: «Вот ты сейчас иди и делай то-то». А то, что он приказывает, не всегда приятно и не всегда рабу нравится это выполнять. Представим себе, что господин приказывает рабу, а раб не слушает. Что делает хозяин? У него есть специальный помощник со специальными инструментами. Помощник берет эти инструменты, скажем плеть, розги, и объясняет рабу на понятном языке, что приказы хозяина надо выполнять. Бывает иногда, что короткий разговор не помогает, но в продолжение разговора до раба доходит, что приказы господина надо выполнять.

Скажите, кого слушает раб — хозяина или плеть? Плеть. Хозяина он не хотел и не собирался слушать, и сейчас тоже не собирается. Но, когда его бьют, это больно, и он не хочет этой боли и слушает хозяина. Тот же самый Фараон — он хотел выпускать евреев? Конечно, нет! Но что? Как любой руководитель страны, он чувствует ответственность за судьбу своего народа. И, когда страна терпит тяжелые бедствия, он, без особого на то желая, меняет государственную политику. Потому что он

страшится дальнейших бедствий. Что же Б-г сделал?

Вернемся к примеру с господином и рабом. Господин приказывает, а раб не слушает. У хозяина есть помощник с инструментом, который может донести до любого бестолкового, что приказы надо выполнять. А представим себе, что незадолго перед «разговором» пришла добрая медсестра и сделала рабу укол новокаина (обезболивающего). Господин приказывает рабу, а раб не слушает. Господин говорит помощнику: «Поговори с ним, объясни ему в доступной форме...» Тот берет плеть, начинает «объяснение», а толку нет.

Так скажите, эта медсестра — она заставила раба не слушать господина? Нет. Она сделала его невосприимчивым к боли. Но возможность выбора для раба — слушать господина или нет — она не отменила. То же самое и тут. Так говорит Бейт а-Леви, и мне кажется, что и у Рамбана и Сфорно есть этот путь тоже. Фараон не хотел слушать Б-га, не хотел сгибаться, не хотел отпускать евреев. Но что из этого? Тяжкие бедствия заставили бы его согнуться. Любой руководитель, который чувствует минимальную ответственность за судьбу страны, вынужден сгибаться.

Что Б-г сделал? Он сделал так, чтобы Фараон не чувствовал тяжести этих казней. Ну налетела саранча, возникают нарывы. Ну и что? Б-г смягчил в восприятии Фараона тяжесть казней, которые Он наслал на Египет. Тот не ощутил эти удары в полной мере. Бейт а-Леви говорит: можно сказать, что Б-г вообще не вмешивался в выбор Фараона. Ты хочешь отпустить — отпусти. Скажите, фараон собирался послушать Моше и выпустить евреев или нет? — Вовсе не собирался. Но тяжкие бедствия должны были его заставить. Так Б-г сделал так, чтобы Фараон не почувствовал в полной мере тяжесть бедствий.

Так произошло с Фараоном. Но тут Бейт а-Леви добавляет несколько слов, указывая, что это отнюдь не исключает положения, когда человек под влиянием обрушившихся на него бед и несчастий раскаивается.

Трудности нашей жизни играют самые разнообразные «оздоровительные» роли. Беды пробуждают сознание, потому что выбивают человека из привычной колеи. Мы различаем несколько уровней раскаяния, и, хотя раскаяние «из-за бед» относится не к самому высокому из них, это раскаяние полноценное, ведь несчастья приводят к раскаянию не каждого и не автоматически. В этом смысле мудрецы уподобляют еврейский народ оливкам: «Зеленеющей маслиной, красующейся плодами и видом сво-

им, назвал тебя Б-г» (Ирмияу 11, 16). Чтобы добыть из них масло, оливки отбивают. Но ведь, не будь этого масла внутри, никакое отбивание ничего бы не дало, верно?

Внутренне человек может быть настроен правильно, говорит Бейт а-Леви, но внешние обстоятельства и соблазны сбивают его с пути. Беды и неприятности стряхивают с человека эту внешнюю шелуху, и стремление к добру выходит наружу, реализуется.

## ТЯЖЕЛЫЙ ГРЕХ

### НАХУМ ПУРЕР

Б-г велит Моше сообщить евреям, что Он намерен вывести их из Египта, но те не желают слушать пророка «из-за нетерпения и тяжелой работы». Затем Моше получает указание отправиться к Фараону и потребовать: «Отпусти народ Мой!» Придя во дворец, Моше и Аарон демонстрируют уникальное знамение в подтверждение своей Б-жественной миссии — превращают посох в змею, но фараоновы чародеи копируют «фокус», и египетский правитель не подчиняется требованию. Тогда Б-г приступает к казням.

Первые две казни — повсеместное превращение воды в кровь и нашествие жаб — чародеи копируют, хотя и в меньших масштабах. Но после третьей казни — распространение вшей — даже они вынуждены признать, что «это перст Б-жий», причем от всех казней (в сегодняшнем разделе описаны семь из десяти) страдают только египтяне, но не евреи, живущие в провинции Гошен. За вшами следуют новые казни: нашествие диких зверей, падеж скота, нарывы и град с огнем. Они расшатывают, губят Египетскую империю, однако, несмотря на предупреждения Моше и его многократные предложения остановить казни в обмен на свободу для еврейских рабов, Фараон продолжает упорствовать.

### Тяжелый грех

Третья казнь — распространение вшей — была поручена не Моше, а Аарону: «И сказал Б-г Моше: “Скажи Аарону: простри посох свой и порази прах земли, и станет он вшами во всей стране Египетской”»(8:12).

Такой выбор исполнителя неслучаен. Когда Моше убил египтянина, избивавшего еврея, он скрыл его тело в земле. Поэтому, если бы Моше сам ударил земной прах посохом, это был бы акт вопиющей неблагодарности. Но ведь об убийстве египтянина все равно стало известно, и Моше пришлось бежать из страны. Так чем же он обязан земному праху? В конце концов, земля ничего реального не сделала для него.

Тора преподносит нам здесь очень важный урок: благодарность не оценивают по конечному результату. Любая услуга, даже если она оказалась бесполезной, требует признания и благодарности.

И еще один моральный урок. Мы выводим его из казни под названием цфардеа, жабы. Хафец Хаим задает вопрос. Почему жабы сразу сдохли, как только Моше попросил Б-га прекратить эту казнь, а позже, в пустыне, когда Всевышний наслал на строптивых евреев змей, молитва Моше не дала немедленного результата: вначале ему пришлось изготовить «громоотвод» — медную





змею на шесте, чтобы ужаленные смотрели на нее и исцелялись?

Молитва, объясняет Хафец Хаим, может исправить любой грех, кроме лашон а-ра, злоречия (именно за это Б-г наслал змей на евреев в пустыне).

Ангела-обвинителя, создаваемого злоречием, не так-то просто усмирить. Одна молитва не заткнет ему рот — он будет говорить и говорить, как вздорная сплетница, пока не удастся ликвидировать сам источник его активности. Поэтому, когда евреи плохо говорили о Б-ге и Моше, одной молитвы их лидера оказалось недостаточно. Наказание прекратилось лишь после того, как люди исправили свой грех конкретным действием: глядя вверх на змея, они восстанавливали связь с Творцом, нейтрализовали яд своего злословия и тем самым лишили небесного обвинителя дальнейших аргументов.

### Пятый — лишний

На пасхальном седере мы пьем четыре бокала вина, символизирующие четыре этапа освобождения из египетского рабства, перечисленные в этом разделе.

1. «И выведу Я вас из-под ига египтян»: евреи будут избавлены от бремени рабства еще до того, как им позволят уйти из страны. Рабство прекратилось в месяце тишрей, но Исход состоялся лишь через шесть месяцев;

2. «И избавлю вас от служения им»: Б-г выведет евреев из Египта — полный конец физического рабства;

3. «И спасу вас мышцею простертою и страшными карами»: рассечение Красного моря и гибель египетской армии. Полный разгром рабовладельческой империи позволил евреям свободно вздохнуть. До этого они боялись, что египтяне догонят их и снова обратят в рабов;

4. «И возьму вас народом Себе»: на пятидесятый день после Исхода евреи получили Тору у горы Синай и стали избранным народом.

Четвертый этап не связан прямо с первыми тремя, отмечающими избавление от

внешних сил зла. Эти этапы ни к чему не обязывают евреев и позволяют им вести нейтральную жизнь. Вот почему четвертый этап «и возьму вас...» выделен в отдельный стих. Можно также сказать, что первые три этапа символизируют физическое освобождение, а четвертый — духовную свободу.

Но почему мудрецы не ввели еще один бокал в честь следующего, пятого по счету обещания: «И приведу вас в страну... и отдам ее в наследие вам» (6:8)? Ведь такой бесценный дар тоже заслуживает нашей благодарности и специального упоминания на пасхальном Седере. Тем более, что Всевышний еще у горящего, но несгорающего куста сформулировал эту конечную цель Исхода: «привести (евреев)... в страну прекрасную и просторную, текущую молоком и медом» (3:8).

Ответ прост. Мы ушли из Египта навсегда, чтобы никогда не возвращаться туда — как в буквальном смысле (Тора запрещает евреям селиться в Египте), так и метафорически: покинув рабовладельческий Египет, мы стали слугами Б-га — за то и пьем четвертый бокал. С тех пор мы не были ничьими рабами, ничьей собственностью. В последующие столетия нас преследовали, изгоняли, убивали, но никому не удавалось поработить нас. С Эрец Исраэль положение другое. Б-г осуществил свое обещание, привел евреев в «страну, текущую молоком и медом», но это обещание не носит безусловного, бесповоротного характера. Наше пребывание в Эрец Исраэль зависит от нашего поведения. Когда мы изменяли Б-гу и своей миссии, нарушали Синайский договор, нас изгоняли. Поэтому пятый бокал на Седере пока лишний.

И все же этот бокал наливают, хотя и не пьют; он предназначен для пророка Элияу. Этим дополнительным бокалом мы демонстрируем свою веру в мессианское будущее. Он напоминает нам о том дне, надеюсь, недалеком, когда Элияу а-Нави возвестит о приходе Машиаха, который вернет нас навсегда в Эрец Исраэль и отстроит Храм на той самой горе, которую у нас пытаются сегодня отобрать.

## НОВЫЙ МИР

### РАВ ШИМШОН РЕФАЭЛЬ ГИРШ

Я — 'ה. Эти два коротких слова содержат полный ответ на отчаянный призыв Моше. В предыдущем стихе Моше получил первый успокаивающий ответ. Далее следует уточнение этого ответа.

אֱלֹהִים — это Тот невидимый, Кто правит видимым миром (אֱלֹהִים = «эти»). Он является невидимым Руководителем всех событий, которые произошли до этого момента. До сих пор отчаяние, оскорбления, несчастья и страдания, которые пришлось пережить Израилю, происходили в силу естественных обстоятельств, которые складывались по соизволению Б-га. Они были естественным следствием развращенности и мощи Египта с одной стороны и слабости и беспомощности Израиля с другой. Но ныне: «Я есть 'ה, Который творит новое». Я — Тот, Кто проявляет Свою волю независимо от и несмотря на существующую реальность. Учитывая это, можно сказать, что в человеческом обществе возникнет совершенно новый мир, не зависящий от тех условий, от которых до сих пор зависели явления мировой истории.

Эта абсолютно новая манифестация Б-га готовилась с самого начала истории. Все исторические пути вели к этому моменту. (Б-г говорит:) Я уже был 'ה, когда явился Аврааму, Ицхаку и Якову только как 'תש לך, но не позволил Своей потенциальной суверенности ('ה) начать проявляться в их собственной жизни. Ты задаешься вопросом, почему ваши дела идут все хуже и хуже и почему даже твоя миссия пока что способствовала доведению до предела ваших несчастий. Но разве ты не понимаешь, что все происходившее с тобой до последнего момента было дорогой под гору?

Авраам был «князем» Б-жьим среди народов, но потом появился Яков, несчастный, неустанно трудящийся слуга, которому пришлось гнуть спину, чтобы получить жену, а затем исполнять дополнительную работу, чтобы содержать ее. Ты знаешь, что

Я мог бы очень просто приращивать ваше богатство. Вместо того, чтобы заставлять Авраама ждать до ста лет, прежде чем дать ему сына, Я мог бы позволить ему иметь семью к семидесяти годам, а его потомкам вырасти в народ на собственной, родной земле в счастливом благоденствии. Но тогда эта нация не стала бы «народом Б-га», народом, которому предстоит открыть Б-га в Его качестве 'ה.

Тогда этот народ, подобно всем другим народам, пустил бы корни только в мире вещей, которые можно видеть и осязать; подобно им, он имел бы лишь физическое начало и воспринимал бы свое величие и могущество как физическую величину и силу, а к духовным и моральным высотам стремился бы лишь в той мере, в какой они соответствовали бы его материальным амбициям.

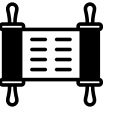
«Но этот народ не должен быть похож на остальные народы. В отличие от других наций эта нация должна основываться единственно на Б-ге и на добровольном моральном исполнении Его воли, чтобы даже свою земную суть и земные основы получать только от Б-га».

Помните, что понятие о Всемогущем Б-ге, в Которого верят по доброй воле, и понятие о человечестве, освобожденном этим Б-гом, исчезли из сознания людей; народы прикованы к материальному как теоретически, так и практически. С появлением народа Авраама это понятие должно было возродиться, и человечество освободилось бы от пут материализма.

Вот почему этой нации предстояло начать там, где другие нации уже закончили. Ей предстояло отчаяться, лежать распростертой, готовой сгнуться в собственной крови, чтобы она смогла возродиться и стать народом лишь благодаря призыву Создателя, чтобы самим фактом своего национального существования этот народ провозглашал другим народам, что Я — 'ה!







Далее следуют «четыре выражения Избавления». Работа Избавления выразится в четырех конкретных фазах, которые нужно должным образом оценить для правильного понимания всего, что последует далее...

Я выведу вас из-под ига. Не «Я сокрошу ваше бремя, чтобы вы смогли подняться своими силами». Нет, Я оставлю ваше бремя нетронутым, но Я подниму вас, выведу вас из-под него. Ваша собственная роль в освобождении будет совершенно пассивной.

#### ИЗБАВЛЮ ВАС

Египтяне заковали вас в колодки так, что вы не можете освободиться. Но Я не имею в виду, что вы должны освободиться своими силами. Моя цель в том, чтобы показать вам: Я обладаю властью освободить вас от гнета, который не можете сбросить, несмотря на все ваши усилия. Египет крепко держит вас как имущество, как вещь, лишённую собственной воли. Я сокрошу Египет, и он будет вынужден отпустить вас.

#### СПАСУ ВАС

В Египте у вас нет ни единой родной души, которая испытывала бы боль от оскорблений, которым вы подвергаетесь. Поэтому Я Сам выступлю в качестве вашего родственника. Тот, кто касается любого из Моих детей, причиняет боль Мне. Через Меня вы вновь получите свои права и независимость. **יְחַלֵּ** предполагает спасение от нависшей угрозы; **אָחַל** означает освобождение от начавшегося процесса разрушения.

По еврейскому закону **יִחַלֵּ** («спаситель» или «защитник») вмешивается, когда его родич из-за нищеты был вынужден продать свое наследство или себя, т.е. фактически стал рабом или утратил право на имущество. Таково отношение Б-га к нам.

#### И ВОЗЬМУ ВАС

Когда вы подниметесь, когда станете свободны и вновь осознаете свои человеческие права, Я возьму вас к Себе как Мой народ. Вы станете Моим народом, когда будете свободны. Вы станете Моим народом, без государства, без собственной территории, единственно в силу того факта, что принадлежите Мне!

#### СЕБЕ КАК НАРОД

Эти несколько слов являются первой формулировкой судьбы Израиля. Они отражают ту особенность, которая делает иудаизм явлением уникальным. Люди бездумно поместили то, что неверно определили как «еврейскую религию», в разряд религий вообще, как одну из религий среди многих других, и с удивлением обнаружили, что эта «религия» включает в себя много элементов, отличных от того, что обычно рассматривается как часть «религии».

(Но Б-г сказал:) «И Я возьму вас Себе как народ». Израиль должен быть народом для Б-га. Одно это утверждение дает понять, что иудаизм, как его установил Б-г, вовсе не «религия». Безусловно, иудаизм включает в себя элементы, свойственные любой религии, но концепция иудаизма совершенно отлична и бесконечно шире.

В религии Б-гу принадлежат лишь храмы, церкви, священники, паства и т.д.; жизнь народов покоится на концепции государственности, а не на понятии религии и Б-га. В иудаизме же Б-г создал не церковь, а народ, и все стороны жизни этого народа должны быть неразрывно связаны с Ним. Лишь в качестве нации, а не чисто религиозной секты, Израиль принадлежит Ему...

#### И Я ПРИВЕДУ ВАС

Израиль должен полностью сложиться как нация, прежде чем получит собственную землю. Поэтому его существование как нации не зависит от того, есть ли у него своя территория; напротив, обладание землей зависит от того, сумеет ли он в полной мере исполнить свое предназначение как нация.

#### НАСЛЕДИЕ

В духовной сфере земля уже отдана вашим отцам. Вы получите эту землю лишь потому, что вы — их наследники.

# ЧУДО ИСХОДА — НА ВСЕ ВРЕМЕНА

РАВ РЕУВЕН ПЯТИГОРСКИЙ

Относительно чудес, совершенных при Исходе евреев из Египта, Тора пишет, что все они сделаны с единственной целью: «Чтобы ты знал, что Я — Всемогущий среди земли» (Шмот 8:18). Рамбан так объясняет этот стих: «Творец не совершает чудес просто так. Не каждому поколению дано их увидеть. Тем более не происходят они перед людьми недостойными или теми, кто отрицают Тору. Нам заповедано (отмечать праздник Песах), чтобы мы всегда вспоминали о том, что видели наши глаза (во время Исхода), — мы, наши дети и дети наших детей до последнего поколения».

Тора повелевает (Шмот 13:8): «И расскажи своему сыну» об Исходе за праздничным Седером. Из слов Рамбана мы понимаем всю важность этой заповеди. Других доказательств — явных, очевидных, видимых всеми людьми — может больше не быть! Всевышний не устраивает ежедневно вечер чудес, подобный последнему дню нашего пребывания в Египте. То исключительное чудо было дано на все поколения. Рассказывая об Исходе, мы укрепляем себя и своих детей в той огромной вере, которую проявили евреи при Исходе.

Слова Рамбана о том, «что Творец не совершает чудес на глазах у недостойных людей», любопытным образом прокомментированы раби Исраэлем Салантером (см. книгу «Тнуат амусар», стр. 318).

Однажды раби Исраэль возвращался домой из поездки и по дороге завернул на постоянный двор, с хозяином которого был знаком. Выяснилось, что за время, прошедшее со дня их последней встречи, в жизни

хозяина многое изменилось. Главное изменение можно выразить двумя словами: он разуверился в Торе. «Раби, со мной случилось непоправимое, — пожаловался он. — Несколько недель назад остановился у меня ассимилированный еврей. Злодей, конечно, каких свет не видывал. То есть, культурный, воспитанный человек, но не соблюдает ни одной мицвы и ест свинину, как мацу. Я, понятное дело, удивился — как такое возможно? И что он мне ответил? Он ответил: не верю ни в награду, ни в наказание за содеянное! В доказательство он послал

купить в лавке напротив, которую держит один нееврей, свиной колбасы. И сказал: сейчас я ее съем, и если есть наказание — пусть она застрянет у меня в горле! Никогда не слышал, чтобы еврей произносил таких слов. И что вы думаете? Он нарезал ее своим некашерным ножом — и съел на глазах у всех. Даже не поперхнулся... Я до сих пор не могу по-

нять, почему он не умер на месте. Выходит, какая-то правда в его словах есть. Одним словом, с тех пор не покидают меня сомнения».

Раби Исраэль ничего не ответил. А через некоторое время вернулась из школы дочка владельца постоянного двора и сообщила, что сегодня она получила табель, в котором выставлены отметки за полгода. И с гордостью показала, что самые высокие оценки она получила по арифметике и за пение. Довольный отец поведал об этом своим постояльцам, в том числе раби Исраэлю Салантеру. И уже вечером раби пригласил девочку к себе. «Спой что-нибудь, — попросил он ее. — Я слышал, ты лучшая певунья

**«Творец не совершает чудес просто так и не каждому поколению дано их увидеть»**





класса. Докажи, что это правда». Девочка удивилась: «Доказать, что я умею петь?» — и наотрез отказалась. Тогда раби послал за отцом и, когда тот явился, сказал, что девочка не кажется ему воспитанной, поскольку не хочет уважить его просьбу спеть что-нибудь, чтобы доказать, что табель не подделан. Отец спросил дочь: «Трудно спеть для уважаемого раввина?» — «Вот так, без всяких причин взять и запеть? — возмутилась девочка. — По-моему, не к месту и не ко времени. Да и что за причина — доказывать, что табель не подделан. Получается, что любой, кто хочет доказательств, может попросить меня все бросить, чтобы петь тут для него изо всех сил?»

«Извините, ребе, — вздохнул хозяин, — я думаю, девочка немного права». Попросил рав Салантер девочку выйти и так сказал ее отцу: «Она права на сто процентов. Но ее ответ можно привести как возражение на те слова, которые ты сам произнес несколько часов назад. Всевышний один

раз уже показал — открыто и недвусмысленно, — что Он участвует во всех явлениях мира, что Он один наказывает и награждает за все, что совершается людьми. Ты хотел, чтобы тот человек умер на месте за то, что поел некашерную колбасу? Это значит, что ты просил чудо. Чудо моментального наказания. Но ведь то же самое я попросил у твоей дочери: докажи, что в табели написана правда. О делах Всевышнего свидетельствует Тора. Ты хочешь доказательств для Торы? Но чудеса уже случались в прошлом. Во многих событиях нашей истории с легкостью усматривается рука Всевышнего. Ты хочешь, чтобы Он повторил их специально для тебя? Но разве логично — вдруг, без всяких причин все бросить и начать что-то доказывать тебе одному?»

«Кто готов верить во Всевышнего, — закончил рав Салантер, — верит Его документу, нашей святой Торе. И нет нужды ни в повторении чудес, ни в новых документах».

## ВОЗВРАЩЕНИЕ В ЕГИПЕТ И ДЕСЯТЬ КАЗНЕЙ

### РАВ АЛЕКСАНДР КАЦ

*Мидраш о том, как происходило возвращение Моше в Египет. Освобождение еврейского народа было сопряжено с огромными трудностями.*

Моше и Аарон вместе пришли в землю Гошен и объявили евреям, что вскоре Всевышний избавит их из рабства. И чтобы потребовать от фараона отпустить сынов Израиля на свободу, они повели депутацию старейшин к его дворцу. Но по пути старейшины по одному и по двое стали незаметно отставать от процессии. А ближе к дворцу, где с одной стороны дороги лежали тела казненных, с другой — висели распятые, разбежались последние из старейшин. Тогда Моше сказал брату: «Им Творец ничего не повелел, но нам Творец повелел. Пойдем и выполним Его поручение, пусть даже нас за это казнят!»

Вход во дворец охраняли могучие львы, которые набрасывались на всякого, кто пытался приблизиться без разрешения жрецов-укротителей. Но, повинувшись посоху Моше, львы пропустили двух праведников во дворец, а сами побежали вслед за ними, ласкаясь, как собаки к хозяевам. И когда Моше и Аарон вошли в тронный зал в сопровождении резвящихся львов, перепуганный фараон, юный карлик Адикам-Авуз, спросил: «Что вам нужно?!» И они ответили (Моше говорил Аарону, а тот передавал его слова фараону): «Б-г евреев послал нас к тебе сказать: Отпусти Мой народ, и они будут служить Мне!»

Тем временем Билам, который по-прежнему был советником фараона, сумел уверить его, что Моше и Аарон такие же маги, как и египетские жрецы, и необходимо устроить им экзамен. И когда фараон по-



требовал доказательств, Аарон, следуя приказу Моше, бросил свой посох — и посох превратился в крокодила. «Таковы знамения вашего Б-га?! — насмешливо спросил фараон. — Обычно купцы привозят свои товары туда, где в них есть нужда! Не привозят рыбу в портовый город Акко, где полно рыбы! Неужели вы не знали, что все маги собраны при моем дворе?!» Он велел позвать пятилетних мальчиков, обучавшихся в школе магов, и они тоже сумели превратить посохи в крокодилов. Затем он позвал свою жену, и она превратила посох в крокодила. А в заключение и жрецы превратили свои посохи в крокодилов. Тогда посох Аарона, снова превратившись из «крокодила» в посох, проглотил всех крокодилов, созданных жрецами фараона с помощью магии. В книге Зоар объяснено, что посох Моше, на котором было написано имя Б-га, обладал большей святостью, чем посох Аарона, — поэтому-то теперь для чуда был использован посох Аарона, ведь ему предстояло проглотить посохи жрецов, а Всевышний не желал осквернять посох Моше духовной нечистотой (Зоар 2, 28а).

Фараон, пораженный увиденным чудом, повелел принести к нему египетскую «Книгу богов» и стал искать в ней имя Б-га евреев, чтобы узнать что-нибудь про Него. И не нашел. Тогда он сказал: «Я не знаю Б-га, о котором вы говорили, и Его народ не отпущу! ... Зачем, Моше и Аарон, вы отвлекаете народ от его трудов?» — и он прогнал их, повелев своим сановникам загрузить сынов Израиля еще более тяжелой работой, чтобы они не тешили себя пустыми надеждами.

А когда гнет усилился, рабы-евреи сказали Моше и Аарону: «Осудит вас Б-г за то, что вы вызвали на нас гнев фараона!» — и более не захотели слушать объяснений Моше. И тогда Моше вернулся в Мидьян к семье и провел там несколько месяцев, а затем, в конце тамуза, возвратился в Египет. И в первый день следующего месяца ав Моше подстерег фараона у реки Нил. Поскольку фараон выдавал себя за бога и убеждал своих поданных, что он не нуждается

в отправлении естественных потребностей, то ему приходилось рано утром тайно выходить омываться в Нил, — и там, погрузившись в воду, он справлял свои потребности за весь день. Моше подловил его на пути к реке. «Дай мне справить нужду, а потом я с тобой поговорю», — пообещал фараон. «Разве бывает бог, который ходит по нужде?!» — насмешливо спросил его Моше.

Тем временем Б-г повелел Моше, чтобы тот превратил воды Нила в кровь — если фараон вновь откажется отпустить сынов Израиля. Но Моше возразил: «Я не могу наказывать эту реку! Ведь, когда меня беззащитным младенцем опустили в ее воды, река сберегла меня. Разве человек, который пил из колодца, станет засыпать его камнями?!» И Творец согласился: «Пусть эту казнь совершит Аарон». И как только фараон отказался выполнить волю Б-га, Аарон, следуя приказу Моше, ударил посохом по воде Нила, и она превратилась в кровь — а одновременно вся вода в Египте стала кровью. Эта кара продолжалась в течение семи дней. Но и жрецы сумели превратить в кровь небольшую порцию воды, добытую ими из-под земли. Поэтому фараон не уступил Моше и Аарону, полагая, что они просто не менее искусные маги и колдуны, чем его жрецы.

На первый день следующего месяца элуль страну наполнили вышедшие из реки лягушки. А поскольку эта кара тоже была связана с Нилом, то и ее Всевышний совершил через Аарона, так как Моше не захотел отплатить реке злом за сделанное ему добро. Не выдержав натиска лягушек, фараон позвал к себе Моше и Аарона, попросив: «Помолитесь Б-гу, пусть Он удалит лягушек от меня и от моего народа, и я отпущу ваш народ». Но как только благодаря молитве Моше лягушки исчезли, фараон укрепил свое сердце и не отпустил сыновей Израиля из Египта. Эта кара тоже продолжалась семь дней — как и все последующие.

На первый день месяца тишрей нового 2448 года /1312 г. до н.э./, в День Суда — Рош ашана, весь Египет наполнился вшами. А жрецы фараона, которые прежде по-



вторяли, хотя и в малой степени, все чудеса Аарона, не сумели воспроизвести превращение земного праха во вшей и признали: «Это перст Б-га». После этой кары прекратилось рабское угнетение. Но фараон по-прежнему не отпускал сынов Израиля, все еще полагая, что Моше и Аарон — величайшие в мире маги.

В последующие месяцы египтян постигло еще несколько казней: в начале хешвана — нашествие диких зверей, а в кислеве — падеж скота. А следующие четыре казни были совершены через Моше. В первый день месяца тевет, следуя повелению Б-га, он бросил две полные пригоршни печной золы к небу, и на египтянах — и даже на самих жрецах фараона — появились гнойные язвы. В первый день швата Моше простер свой посох к небесам, и на страну обрушился огненный град, побивающий животных и растения, — и только в земле Гошен, где жило большинство сыновей Израиля, града не было. Напуганный фараон вновь призвал к себе Моше и Аарона, сказав им: «Согрешил я на этот раз, прав Б-г, а я и мой народ — грешны. Помолитесь Б-гу, чтобы прекратились гром и град, и я отпущу вас». По молитве Моше бедствие прекратилось, но фараон опять не выполнил свое обещание.

В первый день месяца адар Моше простер свой посох над Египтом, и сильный восточный ветер принес огромные стаи саранчи, которые покрыли всю землю и пожрали то, что уцелело после града. Фараон снова призвал к себе Моше и Аарона, сказав: «Согрешил я перед вашим Б-гом и перед вами! А теперь прости мой грех! И помолитесь за меня Б-гу, чтобы Он избавил меня от этой казни». По молитве Моше вся саранча была унесена ветром в море, но фараон, ожесточившись, не отпустил евреев. А на первый день месяца нисан Моше вознес свою руку к небесам и на Египет пала непроницаемая мгла — но в жилищах сыновей Израиля был свет. Фараон призвал к себе Моше и сказал, что евреи могут уходить из Египта — но только без своих стад. Однако Моше не принял это условие. И когда фараон, раскричавшись, закричал: «Уйди от меня прочь!

Берегись и больше не являйся ко мне!», — Моше ответил: «Верно ты говоришь: больше я к тебе не приду! Но еще одна казнь обрушится на Египет! — добавил он. — Умрет всякий первенец: от первенца фараона до первенца рабыни и все первенцы скота. И будет великий вопль по всей стране Египетской, какого не было и никогда больше не будет. И сойдут все твои рабы ко мне и поклонятся мне, говоря: Уходи — ты и весь народ твой! И после этого я уйду из страны» И Моше навсегда покинул дворец фараона.

Мгла окутывала страну в течение шести дней, и за это время умерли многочисленные евреи, восстававшие против Б-га и не желавшие уходить с Моше из Египта.

В десятый день месяца нисан Б-г повелел Моше, чтобы каждая семья припасла по ягненку, а на четырнадцатый день месяца, ближе к вечеру, зарезала его в жертву Б-гу. Кровью этого ягненка следовало помазать косяки и притолоку в домах, чтобы Всевышний не поразил евреев вместе с первенцами Египта. «Владыка Вселенной, — недоуменно спросил Моше, — разве я могу это сделать? Ведь Ты знаешь, что овцы — это божества египтян?! Как мы принесем это божество в жертву на их глазах, и они не побьют нас камнями?!» «Клянись твоей жизнью, — ответил Б-г, — что сыны Израиля не выйдут отсюда до тех пор, пока не зарежут богов египтян у них на глазах, чтобы они поняли, что их боги ничего не значат». А поскольку овнам поклонялись не только египтяне, но и многие сыны Израиля, перенявшие их обычаи, Всевышний добавил: «Все время, пока сыны Израиля служат египетским идолам, они не будут избавлены. Иди и скажи им, чтобы они оставили свои дурные дела и отказались от идолопоклонства. ... Пусть возьмут себе ягнят и зарежут божков Египта!». И Моше передал повеление Б-га старейшинам и народу.

14 нисана, в четверг, Моше и Аарон сделали обрезание всем сынам Израиля, чтобы каждый смог принести пасхальную жертву, ведь Всевышний повелел: «Но необрезанный не должен есть от нее». А в полночь 15 нисана в Египте начался мор, и погибли пер-

венцы в каждом доме. Всевышний поразил и первенцев по отцу, и первенцев по матери, а в доме, где не было первенца, умирал глава семьи. И также погибли девочки и женщины, которые были первыми у своих родителей, — кроме сводной сестры фараона, Батьи, спасенной благодаря молитве Моше. В ту ночь Батья и перепуганный фараон, который тоже был первенцем, отправились разыскивать Моше по улицам столицы. Фараон переходил от дома к дому и в панике кричал: «Где Моше?! Где Аарон?!».

А в это время Моше и Аарон возлежали за пасхальной трапезой и веселились вместе со своими семьями: они пили вино и пели гимны Всевышнему. Фараон постучался в дверь, и жалобно попросил: «Мой любимый Моше, пожалуйста, помолись за нас перед Б-гом, а иначе не останется ни одного живого человека во всем Египте!» «Кто ты такой?» — спросил Моше. «Это я, униженный фараон!» «Почему ты сам являешься ко мне? Разве цари стучатся по ночам в двери?! Я не могу к тебе выйти, ведь Б-г сказал нам: Никто из вас не должен выходить за дверь своего дома до утра». «Так хотя бы подойди к окну» — попросил фараон, и Моше выполнил его просьбу.

И тогда Батья стала упрекать его: «Так-то ты отплатил мне и нашему царскому дому за то, что я тебя вырастила?! А ты привел на нас все эти казни!» Но Моше спросил ее:

«Скажи, из десяти казней, которые Б-г обрушил на Египет, хоть одна причинила тебе вред и ущерб?» И она ответила: «Нет. Но разве это может меня утешить, если гибнет царский дом моего брата?!» «Твой брат и его слуги не слушали слов Б-га, — объяснил ей Моше, — за это и настигли их все беды. Но твой брат тоже не умрет, хоть он и первенец, ибо Творец повелел оставить его в живых, чтобы он увидел и осознал великую силу Б-га!». И тогда фараон упал перед Моше на колени и попросил: «Встаньте и уходите от моего народа — вы и все сыны Израиля». «Безумец! — возразил ему Моше. — Разве мы воры, что убежим ночью?! Нет, мы выйдем открыто, на глазах всего Египта. Подожди до утра, ведь Б-г запретил нам выходить на улицу до рассвета». «Но к тому времени погибнут все египтяне!» — в страхе возопил фараон. Если ты хочешь остановить эту казнь, — ответил ему Моше, то скажи: «Вы — свободны! Вы — рабы Б-га!» И фараон закричал: «Прежде вы были моими рабами, но теперь вы свободны! Теперь вы рабы Б-га и Его должны прославлять!». В ту же ночь в землю Гошен были отправлены вестники-египтяне, чтобы известить сыновей Израиля о том, что им разрешено покинуть страну, — это произошло ровно через год после того, как Моше услышал голос, обращенный к нему из горящего куста на горе Хорев.





# УЧИМ ИЗ НЕДЕЛЬНОЙ ГЛАВЫ

## КОЛДОВСТВО

### СУЩНОСТЬ КОЛДОВСТВА

«И призвал также Паро мудрецов и чародеев, и сделали также они, маги (ворожеи) Мицраима, своими заклинаниями то же» (7:11)

Поскольку человек состоит из двух противоположных «компонентов» — тела и духа, ему даны были два пути использования материальных вещей — материальный и духовный. «Духовное использование» означает возможность с помощью особых методов повлиять на духовный корень вещи, что повлечёт за собой изменение самой этой материальной вещи. Однако, как материальное использование возможно лишь с помощью определённых способов и в определённых пределах (так, например, резать можно только твёрдым предметом, с лёгкостью изменять можно только форму мягких предметов и т.д.), так и влияние на духовные корни возможно лишь с помощью определённых способов и в определённых пределах — как их определила Высшая Мудрость. Часть этих методов разрешены евреям, а часть запрещены, как это будет разъяснено в дальнейшем.

#### **Средства, с помощью которых человек может повлиять на духовные корни.**

Есть несколько возможностей повлиять на духовные мира:

- Путём упоминания имён Б-га.
- Путём упоминания нечистых имён.
- Путём обращения к различным духовным субстанциям, таким как ангелы, черти и т.д.
- Упоминание имён Б-га.

Б-г является корнем всего мира и материального мира в частности, Он каждое

мгновение оживляет все миры. Его господство над миром проявляется различными путями. Каждое имя Б-га соответствует какому-либо проявлению Творца в Его управлении миром. Это объясняет множественность различных имён Б-га. Воля Творца такова, что, когда сотворённые Им упомянут Его Имя (такие имена известны в кабале), к ним придёт от Него просветление и изобилие, как сказано: «...на всяком месте, где Я положу память имени Моего, Я приду к тебе и благословлю тебя» (Шмот 20, 20). Однако каково будет Имя, которое упомянут и которым назовут Всевышнего, таково будет и воздействие (влияние), «привлечённое» упоминанием этого Имени. Любое подобное воздействие включает в себе «изобилия» различных видов — святость, чистоту, дух пророчества, а также влияние на материальный мир, в следствии которого часть материальных вещей может выйти за свои природные пределы.

#### **Условия использования Имени Всевышнего**

Ясно, что Имена Всевышнего подобны скипетру царя, и не пристало и не следует обычному человеку пользоваться царским скипетром. Об этом сказали наши мудрецы: «Тот, кто пользуется короной, — перейдёт» [тот, кто пользуется короной Царя Царей, Святого, благословен Он, уйдёт из этого мира] (Авот 1, 13). И не разрешено пользоваться этими именами никому, кроме святых, близких к Нему людей. Они могут использовать эти Имена, и благодаря этому будет освящено Его Имя, Благословен Он, и исполнена Его воля, какой бы она ни была. Если же кто-то другой использует Имена Всевышнего, благословен Он, то, хотя и сможет это сделать, если будет дей-

ствовать по правилам, понесёт тяжкое наказание за своё злоумышление.

### Упоминание нечистых имён

Как известно, Всевышний дал человеку возможность свободного выбора. Поэтому в противоположность уровням святости, на которые человек может подняться, Всевышний дал человеку также возможность достичь различных уровней нечистоты, как сказано в Коэлете: «...Это (нечисть) сделал Б-г противоположно этому (духовной чистоте)» (7, 14). Поскольку Он создал для человека путь, на котором можно обрести просветление, постижение Творца и дух святости не через материальную природу, необходимо, чтобы у этого великого блага была противоположность: чтобы человек мог привлекать к себе тьму, и мрак, и дух нечистоты также не через материальную природу. И это — нечистота колдовства и вызывание мёртвых, что запрещено нам Торой.

Суть колдовства — влияние на материю с помощью упоминания нечистых имён, следуя определённым условиям. Это — наибольшее удаление от Всевышнего, благословен Он, противоположность «прилепления» к Нему. И эти воздействия исходят от тех сил зла, которые создал Всевышний, чтобы предоставить человеку свободу выбора. Всевышний дал им такие имена, упоминая которые можно привлечь нечистоту сверхъестественным путём. Люди, использующие эти имена, смогут производить сверхъестественные действия, подобно египетским жрецам.

И в той мере, в какой предоставлена им возможность действовать, постановил Го-

сподь, благословен Он, чтобы отступали перед ними законы природы, поддерживающие все объекты в этом мире в их природном состоянии, и все ангелы, проводящие установленные воздействия. И об этом сказали наши мудрецы: «Колдовство (кшафим) — потому что отбрасывает (макхшим) высшее воинство (сонмы ангелов)» (Хулин 7). Но это — лишь в разрешённой мере, не более. И даже в той области, где им дозволено действовать, они могут потерпеть поражение от силы, превосходящей их, и их действия окончатся неудачей по воле Всевышнего, благословен Он.

### Воздействие на мир при помощи ангелов и демонов

Кроме материального мира Творец создал духовные создания, которые делятся на две основные категории — ангелы и различные духовные силы. Ангелы это духовные создания, ответственные за что-либо духовное, либо материальное. Помимо ангелов и различных духовных сил, есть создание, которое частично материальное и частично духовное. Эти создания называются «шедим» — черти, демоны. Шедим с одной стороны не ощутимы нашими физическими чувствами и не подчиняются всем материальным законам природы, а с другой стороны не являются полностью духовными существами.

Согласно свободе выбора, которую Творец предоставил людям, Б-г дал возможность, обращаясь к ангелам или демонам, либо принося им различные жертвоприношения или воскурения, влиять в определённых рамках на материальный мир.







## Нет ничего, кроме Него

Но после всего сказанного следует не забывать, что нет в мире никаких независимых сил, но всё, что происходит, — по Его воле происходит. И все законы использования имён или колдовские методы имеют силу, только пока Всевышний, благословен Он, этого желает. Когда же Он не желает, чтобы что-то «сработало», — оно не «сработает». И об этом сказали наши мудрецы: «Нет ничего, кроме Него, — и даже колдовства» (Хулин 7 б).

## В чём различие между каббалой и колдовством

«Колдовством» называется использование нечистых имён для воздействия на материальный мир. Такое колдовство строго запрещено иудаизмом. Использование Имен Б-га для воздействия на духовное не запрещено Торой. В нескольких местах в Талмуде рассказывается о праведниках, которые пользовались именами Б-га, чтобы изменить законы природы:

В трактате Йевамот (49 б) рассказывается о том, как пророк Йешаягу, пользуясь Именем Б-га, смог спрятаться от Менаше внутри кедр.

В трактате Сангедрин (95 а) рассказано об Авишае, слуге царя Давида, который с помощью Имени Б-га «задержал» царя Давида в воздухе ради того, чтобы он не упал на вражеское копье.

В трактате Бэхорот (8 б) говорится о рабби Йешоуа, который, пользуясь Именем Б-га, повлиял на законы природы, а в трактате Шаббат (81 б) — про рава Хосду и Раббу бар рав Уна. Подобное же сообщается в трактате Мегила (16 а) про царицу Эстер

(согласно комментарию Виленского Гаона, Эстер 7:11).

## Виды колдовства

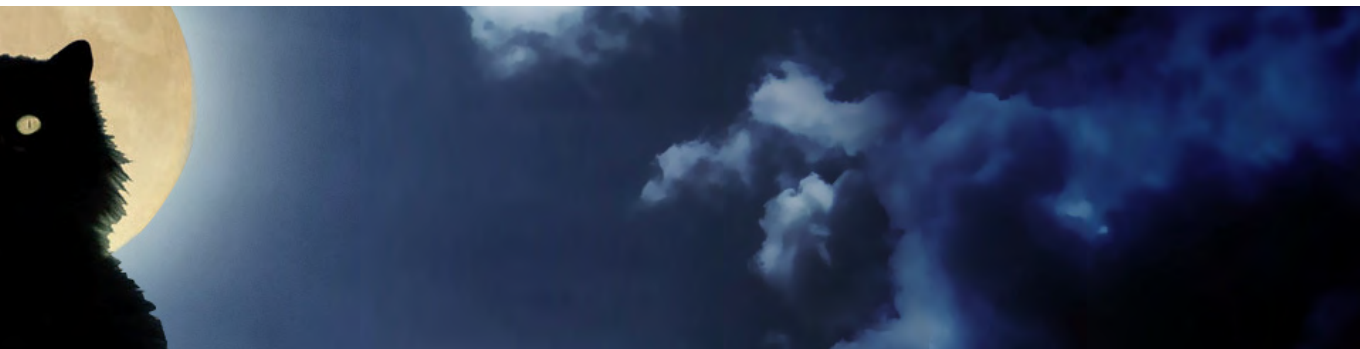
В Торе упоминаются различные виды колдовства и гадания и, соответственно, колдунов и гадалелей:

- Меонен — «толкователь времён», т.е. человек, умеющий определять по звёздам, благоприятствует ли данное время тому или иному предприятию.
- Йидони — человек, узнающий будущее, бросая кость животного, называемого Йидоа.
- Ховер хавер — человек, который с помощью определённой колдовской техники соединяет двух различных животных.
- Нахаш — гадание (Берейшит 30, 27; 44, 5).
- Кешеф — колдовство.

Особый род колдовства составляло во все времена заклинание ядовитых змей посредством «заговаривания» (лахаш — «нашёптывание»); это было очень распространено и среди евреев (Йешаягу 3, 3; Ирмиягу 8, 17; Коэлет 10, 11). Заклинатель назывался «опытный в нашёптывании» (Йешаягу, там же). Чтобы уберечься от несчастья, носили амулеты, содержащие заклинания, которые назывались лехашим, «нашёптывания» (Йешаягу 3, 20). Раны также заговаривали.

## История чародейства

Как упоминалось выше, колдовство связано с «мудростью», т.е. знанием различных имён, с помощью которых можно воздействовать на материальный мир, и методов использования этих имён. Несомненно,





мненно, уже Адам знал мудрость колдовства в совершенстве.

Однако первый человек, о котором мудрецы упоминают как о знатоке колдовства, — это наш праотец Авраам. Талмуд (Сангедрин 91а) рассказывает, что Авраам, не желая, чтобы дети наложниц дурно влияли на Ицхака, сообщил им «имя, [привлекательное] нечисть», и отправил их подальше от Ицхака, на восток. В книге Зоар (Берешит 133 б) сказано, что то место, куда пришли дети наложниц, стало мировым центром колдовства, и люди приходили туда, чтобы научиться колдовской мудрости. И Лаван, и Беор, и его сын Билам, а также все прочие знаменитые чародеи получили там свою мудрость.

Наибольшего расцвета колдовство достигло в Египте. Сказали мудрецы (Авот дэ-раби Натан 1, 28): «Нет колдовства, подобного колдовству Египта». Царь Соломон, который был величайшим мудрецом, которые когда-либо существовали в мире, как свидетельствует о нём Танах (Мелachim 1 5:11), знал мудрость колдовства лучше, чем народы востока и чем египтяне, как свидетельствует следующий стих (Млахим I; 5, 10): «И мудрость Шломо была больше мудрости всех сынов Востока и всей мудрости Египта» (Зоар Хаей Сара 133 б).

Хотя евреям было запрещено колдовать, колдовство было распространено и в их среде. Пророки обличали евреев за это (см. Йешая 2, 6; Ошеа 4, 12).

### **Запрет колдовства для евреев**

Тора запрещает различные виды колдовства. За большинство видов колдовства, если человек занимался ими умышленно и его предостерегли (сказав, чтобы он не делал этого и что за это полагается наказание), по Торе положена смертная казнь. За нарушение большинства запретов Торы, которое, если бы человек был предупреждён, каралось бы смертной казнью, полагается карет, если он предупреждён не был. Но карет полагается только за два вида колдовства: ведовство и ов (вызывание мёртвых).

Кроме собственно запрета колдовать существует также запрет учиться колдовству, чтобы заняться им позже. Об этом сказано в Торе (Дварим 18, 9): «не научись делать». Из того, что в Торе сказано именно «делать», мудрецы сделали вывод (Талмуд, трактат Шабат 75а, Сифрей Дварим 171), что запрещено учиться колдовству именно для того, чтобы «делать», т.е. колдовать. Но разрешено изучать колдовство, чтобы преподавать, чтобы судить колдунов и чтобы разбираться в колдовских методах преступников. Пишет Рамбам (Законы Сангедрина 2а): «В Сангедрин — как в Большой, так и в Малый — назначают только людей мудрых и здравомыслящих, обладающих глубокими познаниями в Торе, большим умом и определёнными знаниями в других областях, например, в медицине, математике, и астрономии, и созвездиях, и астрологии, и обычаях гадателей, и чародеев, и колдунов, и тщете чуждого служения, и т.д. — чтобы могли судить об этом».

Рав Исраэль из Шклова в своей книге Пеат а-Шульхан (Предисловие) приводит слова Виленского Гаона, своего учителя: «Все мудрости (науки) необходимы для [изучения] нашей святой Торы и заключены в ней».

Сам Виленский Гаон свидетельствует, что удостоился постичь все эти мудрости полностью, мудрость алгебры и геометрии, мудрость музыки и медицины... а также мудрость колдовства, которая была известна членам Сангедрина и мудрецам Мишны и которую они повелели учить, как упоминается в Талмуде. Он не достиг только знания о травах, потому что это дано деревенским жителям».

### **Запрет колдовства для неевреев**

В Талмуде (Сангедрин 56 б) приводится мнение рабби Шимона и рабби Йоси, которые считают, что колдовство запрещено и неевреям. Мудрецы же, которые упоминают семь заповедей, данных сынам Ноаха, т.е. неевреям (Талмуд, Сангедрин 56а), полагают, что колдовство неевреям не запрещено.



# ЕВРЕЙСКИЙ ЗАКОН

## БЕРЕГИ СВОЮ РЕЧЬ

### НЕ ВЕРЬТЕ ЗЛОСЛОВИЮ!

РАВ ЗЕЛИГ ПЛИСКИН

В наш век сплетня, которая была повторена многократно, воспринимается как непреложный факт. Галаха запрещает верить злословию, даже такому, которое укоренилось в обществе.

#### 1. Злословие в большой компании

Предположим, вы находитесь в большой группе людей, например, в гостях, и вдруг слышите злословие о ком-то. Остерегитесь принимать эти слова за правду.

Моисей Шафран, обращаясь с речью к огромной аудитории, позволил себе пренебрежительное замечание в адрес Аарона Цукермана. Вы сидите в зале и полагаете, что невозможно в присутствии такого количества людей сказать ложь, а значит, Моисей Шафран говорит правду. Ошибка! Такое вполне возможно. Людская наглость порой не знает пределов. Не верьте ни слову!

#### 2. Злословие в адрес присутствующих

Случается, что какой-то человек безропотно слушает, как его поливают грязью. Он или слабо протестует, впрочем, как-то неубедительно, или подавленно молчит, не умея возразить. Не верьте обвинениям, высказанным при его молчании. Молчание оскорбленного ничего не доказывает — быть может, он смолк от удивления или возмущения, либо же — чтобы избежать ссоры.

Кроме прочего, из этого логически вытекает, что нельзя верить лашон-ара, если лицо, о котором говорят, отсутствует, но говорящий уверяет: «Я могу сказать то же самое ему в лицо».

Беседуют Дан, Пинхас и Меир. Меир заявляет Дану, что Пинхас недостаточно ще-

дро дает милостыню. Пинхас прекрасно знает, что, как бы он ни протестовал, Дан скорее всего поверит Меиру; поэтому он молчит. Но Дан, будучи приличным человеком, обязан не верить словам Меира.

#### 3. Злословие в устах двух или более людей

Два или даже несколько человек с чувством повторяют сплетню. Стоит ли им верить? Ни в коем случае. Они могут обрести статус двух свидетелей, только если обратятся в раввинский суд, но не в частной беседе.

Даже если дело касается вас лично, вы не имеете права воспринимать чужой разговор как правду. Единственное, что можно сделать, — соблюсти известную осторожность по отношению к тому, кого при вас оговаривают. Но не верить при этом ни единому слову!

Бернштейн, Литвинов и Косиновский, единодушные в отрицательной оценке Френкеля, сообщают об этом Кацнельсону. Последнему трудно не поверить свидетельству трех человек. Тем не менее, верить запрещено!

#### 4. Не верьте широко распространившимся слухам

Даже если все в один голос говорят о предосудительном поступке человека и об этом уже написано во всех газетах, ваша задача — не верить, пока не убедились лично.

Крупная газета сообщает, что Женю Померанца поймали с поличным, когда он пытался провезти контрабанду. Никакого суда не было, но ясно, что совершено преступление. Читателю Исааку Больцману нельзя доверять этой информации. Более

того, ему настоятельно советуется прекратить выписывать и читать эту газету.

5. Злословие о дурном человеке

Вы слышите о дурном поступке человека, у которого общепризнанная репутация злодея. Чтобы угодить в эту категорию, человеку надо постоянно, сознательно и по собственному желанию нарушать самые серьезные заповеди (например, касающиеся запретов в сексуальной области и т.п.). Знайте, что верить дурным слухам о нем разрешено.

б. Человек злословит о других, в том числе — о себе

Некто рассказывает вам о дурном поступке, который совершен им в компании с другим человеком. Вы имеете право верить лишь тому, что он сказал о себе. Верить тому, что он сказал о третьем лице, запрещено.

«Мы обе нечисты на руку — моя сестра Михаль и я», — признается Кармела в беседе с Цилей. Цилей может поверить в то, что Кармела говорит о себе. Но тому, что касается Михали, верить запрещено.

7. Злословие человека, заслуживающего доверие

Вы верите человеку, как самому себе. Он рассказывает вам нечто, содержащее лашон-ара. Как поступить — верить или не верить? Вы не имеете права ему верить!

8. Неумышленное сообщение

Кто-то ведет с вами простодушную беседу. Он не собирается причинить какой-либо вред тому, о ком говорит. Слова соскочили с его губ случайно: не подумал, поторопился. Его добродушие не должно позволить вам принять рассказ за действительность. Вам запрещено ему верить.

## ВОПРОС К РАВВИНУ

### ЧТО МОЖЕТ ДЛЯ НАС ОЗНАЧАТЬ РЕШЕНИЕ ТРАМПА ПРИЗНАТЬ ИЕРУСАЛИМ СТОЛИЦЕЙ ИЗРАИЛЯ?

Здравствуйтесь, уважаемый раввин! Прочел в ответе рава Б. Зильбера: «Все, что происходит в мире, — это язык, на котором Б-г говорит с нами». Что может для нас означать решение Трампа признать Иерусалим столицей Израиля? Чему оно должно нас научить? Заранее спасибо за ответ, Михаэль

#### Отвечает рав Яков Шуб

Здравствуйтесь, Михаэль!

Большое спасибо за Ваш вопрос. Как Вы правильно заметили, все происходящие вокруг нас события призваны нас чему-то научить. Поэтому, чтобы ответить на Ваш вопрос, давайте попытаемся вкратце рассмотреть, что может для нас означать признание президентом США Трампом Иерусалима как столицы Израиля.

Мировое признание

В 1979 году премьер-министром Израиля был Менахем Бегин, он был незаурядной личностью, с необычайным теплом относился к еврейской Традиции и был знатком Танаха. Ему предстояло встретиться с тогдашним премьер-министром Великобритании Маргарет Тэтчер. Перед встречей его спросили: «Собираетесь ли Вы просить о том, чтобы Великобритания признала Иерусалим столицей Израиля?» На что он однозначно ответил: «Нет». На вопрос почему, объяснил: «Когда Царь Давид перенес столицу в Иерусалим, никто еще слыхом не слыхал ни о Лондоне, ни о самой Великобритании».

Действительно, если припомнить исторические события: Давид перенес столицу из Хеврона в Иерусалим приблизительно в





860 году до н. э. Наверное, каждый может представить себе, что в это время происходило в Великобритании, России и, тем более, в Америке...

Поэтому сама необходимость того, чтобы другие страны признали Иерусалим столицей еврейского государства, еще раз показывает, что еврейский народ находится в тяжелом изгнании.

Иерусалим — колыбель еврейского народа

Действительно, тяжело отрицать тот факт, что Иерусалим является своего рода колыбелью еврейского народа. Рамбам (Бейт а-Бхира 2:1) описывает это следующим образом: «Общеизвестный факт: место, где Давид и Шломо построили жертвенник в Храме, — это то же место, где Авраам построил жертвенник и возложил на него Ицхака. Это то же место, где Ноах совершил жертвоприношение, выйдя из ковчега. Это то же место, где принесли жертвы Каин и Эвель. Это то место, где принес жертву Адам а-Ришон, Первый Человек, после своего сотворения. Это то место, откуда Творец взял прах земной для сотворения Адама».

К сожалению, международная общественность во главе с ООН закрывает глаза и пытается отрицать очевидные факты, отказываясь признать право еврейского народа на Иерусалим. Ирония истории: стих из книги пророка Йешаяу (2:4), описывающий мессианскую эру, который украшает здание Штаб-квартиры ООН в Нью-Йорке, гласит: «...перекуют они мечи на орала». Только, к сожалению, международные деятели, очевидно, забыли, что в предыдущем стихе сказано: «И пойдут многие народы, и скажут: “давайте взойдем на гору Господню, в дом Б-га Якова, чтобы Он научил нас путям Своим и чтобы пошли мы стезями Его. Ибо из Цийона выйдет Тора и из Йерушалаима — слово Господне”».

## Иерусалим — часть повседневной жизни еврея

Для еврея Иерусалим — это не просто отголосок истории. Каждый раз в благослове-

нии после трапезы с хлебом мы упоминаем Иерусалим. В ежедневной молитве трижды в день еврей молится о восстановлении Иерусалима и Храма. В каждом еврейском доме часть стены оставляют некрашеной в память о разрушении Иерусалимского Храма. И даже в разгар свадьбы у нас принято разбивать стакан — в память о разрушении Иерусалимского Храма.

В законах еврейской молитвы (Шулхан Арух 94:1) сказано, что еврей, который находится за границей, должен молиться лицом к Израилю. Еврей, находящийся в Израиле, должен молиться лицом к Иерусалиму. Еврей, находящийся в Иерусалиме, должен молиться лицом к Храму. Получается, что взгляд евреев всего мира во время молитвы обращен к одному — Иерусалиму и Храму. Наши мудрецы учат, что все еврейские молитвы собираются в этом месте и уже отсюда поднимаются к Творцу. Недаром праотец Яков назвал это место «врата Небес» (Берешит 28:17).

Кроме того, не секрет, что любой человек при посещении Иерусалима испытывает особое ощущение. Многие не понимают, откуда это берется, ведь в Иерусалиме нет ни впечатляющих небоскребов, ни броской рекламы, ничего такого, что мы привыкли видеть в современных мегаполисах. А ответ на самом деле прост: Рамбам (Бейт а-Бхира 6:16) говорит: хотя после разрушения Храма и изгнания евреев Земля Израиля временно утратила свою святость, святость Иерусалима осталось на прежнем уровне, поскольку она связана с тем, что здесь обитает Шхина (Б-жественное присутствие). Именно поэтому наш праотец Яков назвал это место «дом Б-га» (Берешит 28:17).

## Намек на заявление Трампа в Торе

Как известно, зачастую в недельной главе Торы можно найти намек на события, происходящие в мире именно в эту неделю. Интересно, что и в комментарии к главе, которую читали в ту неделю, когда президент Трамп сделал свое заявление, Бааль а-Турим (Ваешев 38:15) пишет: как Тамар,



которую сравнили с блудницей, в конечном счете обрела уважение и признание, так и Иерусалим, который после разрушения сравнили с блудницей (Йешаягу 1:21), в конечном счете обретет подобающее ему уважение и признание.

Может быть, можно рассматривать эти события хотя бы как крупицу того уважения и признания, которое на самом деле полагается этому Святому городу.

### Уроки, которые мы можем извлечь из заявления Трампа

Хотя в повседневной жизни жителя Иерусалима это заявление, скорее всего, ничего кардинально не изменит, в любом случае можно указать по крайней мере на два положительных аспекта этого события.

Во-первых, и в России, и в США это даст еврейским организациям необходимую легитимацию в глазах общественности. Ведь не секрет, что СМИ, формирующие обще-

ственное мнение, изобилуют как антиизраильскими, так и антисемитскими материалами. Может быть сейчас наконец-то они не побоятся взглянуть правде в глаза.

Во-вторых, самое важное, это поможет каждому еврею еще раз задаться вопросом, что для меня означает Иерусалим, какое место он занимает в моем сердце и в моей жизни, осмыслить это. Действительно ли для меня не пустой звук слова Царя Давида в Тэилим (135:5-6): «Если я забуду тебя, Йерушалаим, пусть забудет (меня) десница моя. Да прилипнет язык мой к небу моему, если не буду помнить тебя, если не вознесу Йерушалаим на вершину веселья моего».

А пока нам остается только молиться: «И в Иерусалим, город Твой, возвратись милосердно, и обитай в нем, как Ты обещал. И навечно отстрой его вскоре в наши дни, и трон Давида без промедления в нем установи...»

## У ДЕТЕЙ ИШМАЭЛЯ НАГРАДА В ТЫСЯЧИ ГЕКТАРОВ И ТЫСЯЧИ ЛИТРОВ НЕФТИ ТОЛЬКО ЗА ИХ ОБРЕЗАНИЕ?

Здравствуйтесь, уважаемый Рав. У меня есть к Вам вопрос. У детей Ишмаэля награда в тысячи гектаров и тысячи литров нефти только за их (и то неполное) обрезание. А где же награда сынам Исраэля? Заранее спасибо! Ицхак

### Отвечает рав Меир Мучник

Здравствуйтесь, Ицхак!

Если честно, не совсем понял, откуда у Вас информация, что награда за неполное обрезание Ишмаэля — это тысячи гектаров земли и нефть. Может быть, дадите ссылку, тогда посмотрим. А пока что известные лично мне источники говорят, что наградой за обрезание являются не все те земли и ресурсы, а маленькая и святая Земля Израиля.

Предписывая обрезание Аврааму, Б-г четко разъяснил условия союза («завета»), который Он с ним заключал: «И я дам тебе и твоему потомству после тебя землю твоего проживания, всю землю Кнаан в вечное владение» (Берешит 17:8).

А что касается Ишмаэля, то Зоар (Ваэра 32а) говорит: ангел Ишмаэля предстал перед Б-гом и потребовал награды для своего подопечного за то, что и он сделал обрезание, пусть и неполное. И Б-г согласился: хорошо, за неполное, «пустоватое» обрезание Ишмаэль удостоится временного проживания на Земле Израиля, когда она будет пустынной — во время изгнания сынов Израиля. Но потом они вернуться, и сынам Ишмаэля придется ее уступить.

И текущие события довольно ярко свидетельствуют о том, насколько Ишмаэлю нравится последний пункт. Похоже, и он понимает: все тысячи гектаров земли и литров нефти, которые у него имеются в других местах, — ничто по сравнению с этой маленькой Землей Израиля. Так что нам завидовать Ишмаэлю нет никакого смысла: нам досталось самое большое сокровище, и проблема, скорее, в необходимости постоянно отбиваться от претензий, бомб и



## «Народ Израиля и его земля управляются непосредственно Всевышним»

ракет Ишмаэля, который никак не может с этим смириться.

Почему такая маленькая земля дороже других, гораздо БОльших по размеру?

По той же причине, по которой и народ Израиля, несмотря на малочисленность, постоянно оказывает «непропорционально большое влияние» на мировые события. Ведь земля соответствует народу, который на ней проживает. Раши в начале главы Шлах (Бемидбар 13:18) приводит слова мудрецов: «Одни страны выращивают сильных, другие — слабых и т.д.» То есть земля — это не просто почва и собственность, она в буквальном смысле «выращивает» и «строит» живущих на ней людей, вскармливая их своими плодами. И они это чувствуют, и относятся к ней как к «матери».

По словам мудрецов (см. раби Менахем Реканати, гл. Ноах), когда Б-г разбил человечество на 70 (основных) народов, Он также разделил землю на 70 стран. Эти народы и страны управляются семьюдесятью ангелами. И только один народ Израиля — и его земля — управляются непосредственно Всевышним.

Если обратите внимание, Земля Израиля находится на стыке Запада и Востока. И в самом еврейском народе тоже две ветви: «западная» — ашкеназы, которые были в изгнании в разных странах Европы, Америке и России, и «восточная» — сефарды, жившие в разных арабских странах. Известно также, что две мировые религии — западное христианство и восточный ислам — ответвились в разные стороны от общего корня — иудаизма.

Получается, что еврейский народ — и его религия, и его земля — это центральный «ствол», а от него в разные стороны отходят ветви. Семьдесят основных ветвей, которые можно также рассматривать как

два основных направления, Запад и Восток, указанные, соответственно, Эйсавом и Ишмаэлем.

Ствол всегда занимает гораздо меньше места, чем ветви, он стоит в центре, а они распускаются в разные стороны. Но в то же время ствол плотнее ветвей и является их источником, в нем заложено все, что потом ответвится и разовьется, он оказывает на них решающее влияние. Вот и евреи такие — и Земля Израиля тоже. Вроде бы, маленький клочок земли, но, если судить по частоте упоминания в новостях и по жару, с которым спорят, как ее лучше поделить, создается впечатление, что речь идет о какой-то сверхважной и сверхбогатой ресурсами земле. Ибо в духовном плане такая она и есть, ствол — он плотный. Это стратегический объект, очень важно, кто его контролирует. Духовный «пучок небоскребов» посреди просторной «одноэтажной Америки»: угадайте, где лучше владеть собственностью.

Сами арабы при обмене пленными настаивают, чтобы за одного еврея давали тысячу арабов. Поразительно: ведь если бы такую цену установили мы, нас, конечно, обвинили бы в расизме, как американцев, которые изначально установили, что черный раб равен трем пятым свободного белого. Но ведь это сами арабы настаивают на такой цене, согласно которой один из них равен тысячной доле еврея! Соответственно, такова цена и всем тысячам гектаров, доставшимся Ишмаэлю, в сравнении с нашей землей.

А что касается нефти, тут представляется, что как раз этот дар Ишмаэлю подходит именно по его характеру.

Отличие Ишмаэля и его Восточной ветви от Эйсава и его Западной ветви заключается в следующем: Ишмаэль унаследовал и

## «Человек, которому слишком многое в жизни достается даром, от других, так и не научится сам трудиться, думать, находить решения, изобретать»

развил мягкость, любовь и гостеприимство своего отца Авраама, основателя еврейского народа, но не уравновесил их строгостью и дисциплиной. Эйсав, наоборот, унаследовал последние качества от своего отца Ицхака, но не уравновесил их мягкостью и любовью — и к другим людям, и к Б-гу. В результате каждый уклонился в свою крайность.

Эйсав-Запад упорядочен, дисциплинирован и трудолюбив, но может оказаться слишком холодным, жестоким и высокомерным, приписывать свой успех собственным усилиям, а не помощи Б-га. Имя «Эйсав» образовано от слова асия — «действие». Эйсав действует, работает, добивается результатов, но не очень любит обращаться за помощью к Б-гу и благодарить Его.

Ишмаэль-Восток — наоборот, эмоционален и способен на любовь к Б-гу, но в то же время слишком дик, разнуздан и не дисциплинирован, чтобы самому организоваться и что-либо построить. Имя «Ишмаэль» означает «услышит Б-г». Ишмаэль верит в Б-га и молится Ему, но при этом желает только, чтобы Б-г услышал его просьбы и дал ему все «на тарелочке». Сам он трудиться не хочет и не умеет.

«На Б-га надейся, а сам не плошай» — эти слова Эйсав на самом деле адресованы Ишмаэлю. Тот, в свою очередь, мог бы ответить Эйсаву: «Сам не плошай, а на Б-га надейся». И оба будут правы — нужно найти правильное сочетание собственных усилий и надежды на Б-га, к чему и стремятся оставшиеся «на золотой середине» евреи.

Так или иначе, Б-г, зная характер разных людей и обществ, населяющих Его мир, дал каждому то, что ему подходит. Запа-

ду-Эйсаву дал землю, не всегда богатую ископаемыми, но плодородную, на которой можно выращивать урожай — если потрудиться, что Эйсав делать умеет. А также и в целом — ум, изобретательность и предприимчивость, в результате чего Эйсав, даже не обладая богатыми ресурсами, умудряется построить развитую цивилизацию. Такая ведущая страна мира Эйсав, как Германия, бедна ресурсами, но известно, на что она способна, когда приложит свой ум и трудолюбие к военному делу (и геноциду), и на что — когда приложит их к экономическому развитию.

Ишмаэлю же, наоборот, Б-г дал землю, в основном, неплодородную (с сухим климатом в придачу), но богатую одним о-о-очень важным ископаемым — нефтью. Ишмаэлю обилие плодородной земли не поможет — он все равно не сумеет организовать трудоемкое выращивание урожая на должном уровне. Все, что ему надо, — добыть нефть из-под земли и продать. Часто даже не он сам добывает (или изначально организует добычу), а западные компании — ведь без труда не вытащишь и рыбку из пруда, и нефть из скважины тоже. Так Б-г посылает Ишмаэлю пропитание на той самой тарелочке.

Но разве это справедливо?

Да, потому что на самом деле всему есть цена. Ведь, как известно, строить экономику на добыче и продаже сырья, особенно нефти, — не самый здоровый способ. Он плохо стимулирует развитие. Человек, которому слишком многое в жизни достается даром, от других, так и не научится сам трудиться, думать, находить решения, изобретать. Если его повсюду таскают на







ручках, его собственные мускулы атрофируются и он останется неполноценным. Понятно, что будет, если, скажем, упадут цены на нефть. Но и пока не упали, процветание такого человека нельзя в полной мере назвать его собственным достижением. А человек все-таки создан для того, чтобы — с Б-жьей помощью — самому трудиться, изобретать, созидать и обретать ни с чем не сравнимое чувство достижения и полноценности.

Отсюда все разговоры о том, что нефть — отчасти благословение, а отчасти — проклятье, что вредно вечно сидеть на нефтяной игле, лучше с нее слезть.

(Как известно, подобные разговоры ведутся и о России, и в ней действительно

есть элемент Востока. Но она в то же время — часть христианской цивилизации, и с ней не все так просто — это отдельный разговор).

Так что нефти Ишмаэля тоже не стоит завидовать. Она дана ему в соответствии с его характером, но сам характер от этого не обязательно улучшается, и идеалом человеческого существования его жизнь не назовешь.

Будем развивать собственный характер, стремиться к правильному сочетанию труда и достижений с одной стороны, и скромности, любви к людям и к Б-гу, с другой. И наслаждаться своей Святой Землей, каждый гектар которой стоит тысячи в любом другом месте.

## ХОЧУ ПОМОГАТЬ БЕДНЫМ. СО МНОЙ ВСЕ НОРМАЛЬНО?

Уважаемый раввин, я, если честно, не очень соблюдаю заповеди, хотя уважительно отношусь к религиозным людям. Недавно заметил за собой, что мне довольно тяжело пройти мимо человека, который просит подаяние, или отказать, когда меня просят помочь нуждающимся людям. Хотя сам я не очень богатый, но стараюсь помогать, чем могу, в том числе и на вашем сайте. Но меня больше интересует, откуда у меня такое желание, как вы считаете, это нормально? Заранее спасибо, Олег, Москва

### Отвечает рав Яков Шуб

Уважаемый Олег,

Большое спасибо, что обратились к нам. Спешим заверить Вас, что с Вами все нормально. Более того, помогать другим людям — это вполне естественное для евреев желание. В Талмуде (Йевамот 79а) сказано, что евреи отличаются тремя свойствами — они скромные (байшаним), милосердные (рахманим) и стремятся помочь ближнему (гомлей-хасадим).

С другой стороны, даже если человек по каким-то причинам не чувствует «зова души» помогать другим людям, его собственное сознание должно помочь ему понять необходимость этого.

Чтобы подробнее разобраться, обратимся к комментарию Рабейну Бехае на Тору. «И сказал Господь: Вопль на Сдом и Амору великим стал, а их грех стал тяжким весьма» (Ваэра 18:20). Объясняя этот стих, Рабейну Бехае говорит: тем тяжким грехом, который переполнил чашу терпения, был отказ жителей Сдома и Аморы давать цдаку, т.е. заботиться о ближнем. Получается, что хотя жители Сдома и Аморы не гнушались и иными грехами, как сказано: «А люди Сдома злы и весьма грешны пред Господом» (Берешит 13:13), окончательный приговор был вынесен именно за то, что они не давали цдаку (Зоар 109:1).

В чем же особенность этого греха: не давать цдаку? Ответ очень прост: заповедь о цдаке — это заповедь, необходимость исполнения которой человек может постичь своим умом. Если он устроен и обеспечен, как он может пройти мимо нуждающегося? Тем более, если этот человек его соплеменник и живет с ним в одном городе? Поэтому даже до дарования Торы жители Сдома и Аморы были строго наказаны за то, что не давали цдаку. Иными словами, общество, которое не выполняет свою естественную «человеческую» обязанность — заботиться о ближнем и давать цдаку, не имеет права

на существование (Рабейну Бехайе, Берешит 18:20).

Поэтому взгляд Торы на этот вопрос следующий: не бедняк нуждается в богатом и его помощи, а, наоборот, Всевышний посылает людям достаток, чтобы проверить их: как они им распорядятся. Поэтому именно богатый нуждается в бедняке, чтобы доказать: он правильно «распорядится» благословением, которое послал ему Всевышний.

Мидраш говорит: когда бедняк стоит на пороге дома богача и просит о помо-

щи, Всевышний находится справа от него. Если богатый помогает, Тот, Кто стоит справа, благословляет его. А если нет, Тот, Кто справа, взывает с него, как сказано: «Потому что справа от бедного стоит Он, чтобы спасти от судящих душу его» (Тэилим 109:31).

Поэтому Вы поступаете совершенно правильно. Пусть Всевышний в заслугу выполнения этой важной заповеди пошлет Вам и Вашей семье всяческие благословения и поможет и дальше продвигаться по пути Торы.

## ПРОЯСНИТЕ, ПОЖАЛУЙСТА, ЧТО ТАКОЕ ИЗГНАНИЕ, ИСКУПЛЕНИЕ, ВРЕМЕНА МАШИАХА?

Помогите, пожалуйста, прояснить термины, которые мы часто интуитивно используем и примерно понимаем их значение, но все же из-за отсутствия четкого определения не очень понятны их границы и часто возникают путаница и споры. (Если по поводу этих терминов имеются разные мнения у разных хахамим, то хотелось бы узнать этот разброс мнений, если не весь, то хотя бы несколько наиболее ярких). Итак, термины: 1. Галут («изгнание» — какое состояние называется галутом? По каким признакам мы его определяем? (К примеру, некоторые делают акцент на наличии царства, утверждая, что раз у нас сейчас нет царя, то это галут, но ведь до царя Шауля тоже у нас не было царя и это не считалось галутом. Или многие говорят, что раз у нас сейчас государство не по Торе, то это означает галут, но ведь в наших древних царствах процветало идолопоклонничество и это не считалось галутом?)) 2. Геула («искупление», «избавление»). Каковы ее признаки? 3. Порабощение царствами. Какая степень порабощения имеется в виду? (Просто подчинение давлению или явное порабощение с обязанностью выплачивать дань и наличием во главе государства ставленника государства-пработителя?) 4. Слышала также о терминах хевлей Машиах («муки прихода Машиаха» — вроде, у Агра — Виленского гаона — упоминалось). Что это, и как мы определяем эту эпоху? 5. Эпоха Машиаха. Что это за эпоха? Как определить ее

начало? (Я слышала, что она начинается еще до непосредственного раскрытия Машиаха, тогда по каким признакам мы ее определяем и что для нас означает ее начало? Это уже геула или еще галут? И означает ли это, что в этот раз Машиах уже точно придет и не будет больше напрасных ожиданий, разочарований и катастроф, не дай Б-г?..) Заранее благодарю. Орит

### Отвечает рав Натан Агрес

Уважаемая Орит, спасибо, что обратились к нам.

О понятии галут. Ваше замечание совершенно справедливо, годы правления Судей, а также эпоха царей-идолопоклонников нигде не называется галутом. И это по одной простой причине: галут означает «изгнание», насильственную разлуку с прежним местом жительства. Таково единственное значение этого слова в Танахе (см. Ирмияу 29:1 и мн. др.). Поэтому понятно, что все время пребывания народа на своей земле не может идти речи об изгнании.

Рав Шимшон Рефаэль Гирш (Берешит 9:20-21) пишет, что слово галут — однокоренное с гила, гилуй — «раскрыть», «оголитель», «обнажить». Находясь в своей естественной среде (на родине), человек защищен и устойчив, а изгнанный подобен обнаженному, потерявшему защиту и до-





стоинство, которые давали ему его одежды.

Соответственно, понятие, противоположное галуту, — это швут или шива — «возвращение на прежнее место» (см. Ирмияу 30:3 и мн. др.). Причем возвращение вовсе не означает «автоматического решения» всех остальных проблем возвратившегося народа.

Слово геула встречается в Торе в значении «спасение», «избавление» или «выкуп» (см. Шмот 6:6, Ваикра гл. 25, гл. 27 и множество раз в Пророках), но нигде не фигурирует как антитеза галуту. В широком значении геула это избавление от насущной проблемы — от порабощения и т.п. Как сказано в благословении на избавление (Биркат а-Геула), которое мы произносим в конце Пасхального седера, ми-шиабуд ле-геула — «от порабощения к избавлению».

У мудрецов (Мидраш Берешит Рабба на гл. Берешит 2:4 и мн. др.) мы находим выражение Галут Яван — «греческое изгнание», хотя, как известно, греки не изгоняли евреев из Эрец-Исраэль. Однако, скорее всего, это название указывает на то, что большая часть еврейского народа еще со времен Вавилонского изгнания находилась в диаспоре. Поэтому точно так же, как период персидского владычества назван Галут Парас, так и период правления Греции, «унаследовавшей» мировое господство от персов, назван галутом.

Однако со временем как в повседневной речи, так и во многих книгах мудрецов слово галут получило несколько иное, более широкое значение. Оно стало синонимом неблагоприятного состояния народа — порабощения или просто состояния духовного упадка. (В книгах есть также понятия галут а-нефеш и галут а-Шхина — «изгнание души» и «изгнание Б-жественного Присутствия», которые описывают, опять же, духовное состояние народа, а не физическое изгнание).

Отсюда: существование евреев без еврейского царства или управления по законам Торы принято называть галутом. Кроме

того, говоря о еврейском народе в целом (а не только о населении Израиля), можно назвать его состояние галутом, т.к. более половины народа все еще проживает вне Страны, — подобно тому, как Мидраш называет галутом эллинистический период.

По поводу шиабуд малхуёт — «порабощения царствами». Представляется верным, что любое давление извне, сказывающееся на внутренней политике государства и ограничивающее его свободу действий, можно считать «порабощением». Это касается и нашей действительности, когда Америка и исламские государства оказывают очень сильное влияние на решение многих внутренних вопросов.

Но вернемся к понятию геула — конечному избавлению еврейского народа. Следует помнить, что первой «попыткой» такого избавления был исход из Египта. Эта попытка не увенчалась успехом, за ней последовала вторая — во времена Эзры и Нехемии, по окончании семидесяти лет Вавилонского изгнания, но и она провалилась. Тогда финал был «отодвинут» к концу истории, к нашей эпохе. О связи между геулат ахарит а-йамим (искуплением в конце дней) и исходом из Египта открыто говорит пророк Миха (7:15) «Как во дни исхода твоего из земли египетской, явлю ему чудеса». А мудрецы учат, что притеснители евреев будут наказаны десятью казнями, подобным десяти казням в Египте. См. также у Рабейну Бхаей (Шмот 5:22) о подобии двух этих избавлений.

Поэтому, чтобы понять, что представляет собой это избавление, стоит обратиться к рассказу Торы об избавлении из Египта. В книге Шмот (6:8, нач. гл. Ваэра) читаем: «Я Господь, и выведу вас из-под ига Египтян, и избавлю вас от служения им, и спасу вас мышцею простертою и казнями великими. И Я приму вас к Себе в народ, и буду вам Б-гом... И введу вас в землю, о которой поклялся дать ее Аврааму, Ицхаку и Якову...» Как видим, геула это целый процесс, состоящий из множества этапов. Но, в конечном счете, можно сказать, что избавление — это состояние полного совершен-



ства, когда наш народ, освобожденный от ига чужеземной власти и власти злодеев, сможет полноценно исполнять волю Творца и в полном смысле слова называться Его народом.

Отсюда очевидно, что сегодняшняя действительность Израиля очень далека от полного избавления (геула шлема). Но, с другой стороны, вне всякого сомнения, мы находимся в разгаре этого процесса (по мнению Хафец Хаима и других этот процесс начался уже более сотни лет назад). Обещания пророков, что еврейский народ вернется на свою Землю, более тысячи лет высмеивались христианами, наблюдавшими печальную реальность изгнания. И вот сегодня мы свидетели исполнения этих пророчеств (см. Йешаяу, гл. 54, Ирмияу 33:10, Амос 9:14 и мн. др.). Земля Израиля, пустынная и заброшенная на протяжении сотен лет, расцвела, принимая свой народ, как пророчествовал Йехезкель (37:8). Все это, несомненно, показывает, что мы постоянно продвигаемся к цели.

Вы спрашиваете, как охарактеризовать наш период? Сходство с избавлением из Египта помогает найти ответ и на этот вопрос. Моше-рабейну предстал перед народом, чтобы сообщить ему о приближающемся избавлении, но затем скрылся на три месяца, и именно в те дни гнет египтян достиг апогея. Мудрецы называют эти два этапа пкида (лифкод — «пересчитывать», «принимать в расчет») и зхира (лизкор — «помнить», «вспоминать», а если речь идет о Всевышнем — то «действовать»).

Подобно этому и избавление Эзры состояло из двух этапов. Пкида — персидский царь Кореш (Кир) разрешил евреям вернуться в Землю Израиля и отстроить Храм. Группа евреев во главе с Зерубавелем возвращается в Иудею и начинает строительство. Но вскоре оно приостанавливается в следствии навета, посланного ненавистниками евреев персидским властям. Заключительный этап наступил лишь 18 лет спустя, когда Дарьявеш (Дарий) Второй (сын Эстер) дал разрешение возобновить и закончить постройку.

Согласно этому, сегодняшнее положение тоже можно определить как промежуточный этап между пкида — массовым возвращением народа в свою Страну, освоением Земли Израиля и т.п., и зхира — раскрытием Машиаха и конечным избавлением от притеснителей извне и от злодеев из среды народа. Кроме этого, Машиах соберет всех евреев диаспоры в Землю Израиля, отстроит Храм и утвердит в мире власть Всевышнего. Важно обратить внимание, что на самом деле мы ежедневно просим обо всех этапах конечного избавления в молитве Шмоне-Эсре (во второй ее половине). Наши просьбы «рисуют» желанную картину реальности.

Такие выдающиеся мудрецы как Хафец Хаим, например, соотносили времена последних поколений с эпохой, названной Талмудом Иквэта ди-Мешиха, что означает «следы Машиаха» (или «пяты»). Это период, предшествующий приходу Избавителя, когда уже видны его следы, но сам он еще скрыт от наших глаз. Название иквэта («пята») связано с тем, что сказано в Торе о рождении Яакова и Эсава. Эсав вышел первым, но Яаков держал его за пяту. Это было прообразом будущих событий: Эсав и его преемники получают власть вначале, в конце же (пята — «окончание» тела) правление перейдет к Яакову.

Этот период называется также Хевлей Машиах, что буквально означает «(родовые) схватки Машиаха» (Талмуд, трактат Санэдрин 98 б и см. во многих других местах). У пророков избавление уподоблено родам (см. Йешаяу, гл. 66 и в других местах). А схватки, как известно, — часть родового процесса. С одной стороны, схватки приносят боль и страдание, но, с другой, они и только они приближают желанное появление человека на свет. Иными словами, приход Машиаха будет сопровождаться большими страданиями для нашего народа.

Этому есть несколько причин. Как тьма сгущается перед рассветом, так силы зла, ощущая, что конец их близок, борются не на жизнь, а на смерть. Кроме того, эти стра-



дания очищают нас от духовной нечистоты и служат великим испытанием, выдержав которое, мы удостоимся избавления.

В Талмуде (конец трактата Сота) содержатся своего рода пророчества, описывающие эту эпоху, и — что сказать? — то, что там описано, необыкновенно точно соответствует нашей реальности.

На самом деле есть два срока, предназначенных для избавления, — оно придет либо «вовремя», либо «раньше срока». Т.е. возможны и «преждевременные роды», когда схватки почти не ощущаются, как

сказано у Йешаяу (66:7). Но это возможно при больших заслугах и полном раскаянии еврейского народа. В любом случае, мы не можем точно указать, когда именно откроется Машиах, это может занять еще много времени, а может произойти и каждый день. Готовиться надо в любом случае.

В заключение приведем наставление рабби Элизара (Санэдрин, там же), которое он произнес, отвечая ученикам, как уберечься от «схваток» во времена Машиаха: «Усиленным изучением Торы и помощью людям».

## ПОЧЕМУ ТВОРЕЦ, ПОСЫЛАЯ МОШЕ К ФАРАОНУ, ВЕЛ ЕМУ ВРАТЬ?

Меня мучает такой вопрос. Почему Творец, посылая Моше к фараону, велел ему врать, что они собираются уйти только на три дня, чтоб совершить жертвоприношения, а после этого вернуться? Ведь это же ложь, а врать без крайней нужды нам запрещено. Разве нельзя было сразу просить отпустить народ навсегда? Разве фараон после казней не отпустил бы, если бы ему сказали правду? Разве фараон сам не догадался, что евреи хотят уйти навсегда? Заранее большое спасибо.

### Отвечает рав Натан Агрес

Спасибо за Ваш вопрос, действительно очень важно как следует в нем разобраться.

Для удобства давайте разобьем его на два: 1) почему сразу не сообщили Фараону, что собираются уйти навсегда, 2) почему в качестве «предлога» было избрано именно празднование Б-гу в пустыне через три дня пути, ведь понятно, что и это было не случайно, а намеренно.

Начнем с ответа на второй вопрос. Для этого обратимся к словам самой Торы и проанализируем их. Уже в самом начале Всевышний повелел Моше: «И пойдешь ты и старейшины Израиля к царю Египта, и скажете ему: Господь, Б-г Иврим (евреев), явился нам, а теперь, пойдём мы трехдневным путем в пустыню и принесем жертвы

Господу, Б-гу нашему» (Шмот 3:18, см. также 5:3 и 8:23). Есть различие между «пойдем на три дня» (шлошет йамим нэлех) и «путем трехдневным пойдём» (дэрех шлошет йамим нэлех). В первом случае имеется в виду только время, которое займет путь, но во втором это может означать не время, а расстояние! Пойдем в пустыню, в место, удаленное от Египта на расстояние трех дней пути, если избрать кратчайший путь. Но если идти медленно или с остановками, тогда, чтобы добраться туда, потребуется гораздо больше времени.

Это и есть истинное значение слов Всевышнего! Как поясняют комментаторы (Ибн-Эзра к Шмот 3:11, Рамбан 19:1 и др.): место, удаленное от Египта на расстояние трех дней пути, это гора Синай. О которой Всевышний сказал Моше: «Когда выведешь народ из Египта, будете служить Мне на этой горе» (Шмот 3:12). «Служить» (таавдун от корня аин-бэт-далет, который означает «служение») в Писании — совершать жертвоприношения (см. Шмот 12:26 13:5 и др.).

Так и случилось: на пятидесятый день после исхода весь еврейский народ получил Тору на горе Синай и там были совершены соответствующие жертвоприношения. Как описано в гл. Мишпатим (Шмот 24:4-5): «И встал Моше рано утром, и построил жерт-



венник под горою и двенадцать памятных столбов воздвиг для двенадцати колен Израиля. И послал юношей (первенцев) сынов Израиля, и вознесли они жертвы всесожжения и зарезали (тельцов в) жертву шламим Богу».

Интересно, что «намек» на пятидесятый день, в который должно было произойти служение, также содержится в этом стихе — «Будете служить Мне на этой горе». Слово служить — таавдун — могло быть написано и без буквы нун — таавду. Но числовое значение буквы нун — 50... Кроме того, позже жертвоприношения у горы Синай совершались в Скинии (Переносном Храме), — после ее строительства и до того, как еврейский стан покинул это место (около двух месяцев).

На этом этапе мы выяснили, что сами по себе слова Всевышнего безупречно истинны (как сказано: «истина — Его печать»), и именно о разрешении этого служения раз за разом просил Моше от имени Б-га у Фараона: «отпусти Мой народ, и будут праздновать Мне в пустыне». Но, с другой стороны, безусловно, Всевышний намеренно повелел использовать выражение, которое можно понять и так, будто речь идет о времени пути. Чтобы именно так понял это Фараон: евреи идут только на три дня, а затем собираются вернуться. Хотя сам Моше нигде не упомянул о возвращении.

И здесь мы подходим ко второй части вопроса: почему было необходимо скрыть от Фараона истинные намерения.

Ответ связан с обещанием Всевышнего Аврааму: судить и наказать Египет за жестокое порабощение его потомства — «но и над народом, которому они будут служить, произведу Я суд» (Берешит 15:14). «Железное» правило Высшей справедливости: человеку воздается строго по заслугам — «мера за меру», в полном соответствии с его делами. Это относится и к награде, и к наказанию. И выражается в количестве, качестве и самой форме воздаяния.

О порабощении евреев египтянами Тора говорит (Шмот 1:10,13): «И встал новый царь над Египтом, который не знал Йосефа, и

сказал он народу своему: вот народ сынов Израиля многочисленнее и сильнее нас. Давайте ухитримся, чтоб не размножился он... и поработили египтяне сынов Израиля тяжким трудом». Т.е. Фараон и его народ поработили евреев не открыто, а с помощью хитрости. «Намек» на это содержится также в слове «тяжкий труд» — парех, которое можно прочесть как пэ рах — «мягкие уста»: сначала — заманчивыми речами, а затем тяжким трудом (Сота 11 б).

Мидраш доводит до нас подробности тех событий. Вначале Фараон вежливо попросил у евреев об одноразовом добровольном участии в работах (прототип субботника), возможно, в знак благодарности за гостеприимство. Для повышения мотивации за каждый изготовленный кирпич была обещана высокая плата. Кроме того, Фараон также присутствовал на стройке, держа в руках орудия труда, а на шее у него был подвешен «кирпич». (Многие еще помнят фотографию: Ленин с бревном на субботнике...) Естественно, все дружно откликнулись и работали, не покладая рук. Под вечер Фараон приказал подсчитать количество кирпичей, изготовленных каждым евреем, и с этого момента это стало их ежедневной обязательной нормой (Мидраш Агада к Шмот 1:13 и др.).

Поэтому и возмездие должно было прийти к Фараону путем хитрости и обмана, мера за меру. Оно включало в себя плату евреям за годы рабского труда (ту самую, что он пообещал, но не выдал), десять казней и конечное наказание — тотальная гибель в Красном море.

Плата — та золотая и серебряная уварь и пышные наряды, которые евреи взяли «взаймы» у египтян (Шмот 12:35) под предлогом подготовки к празднеству Всевышнему (см. Сангедрин 91а), а затем оставили себе. Кроме того, после гибели египтян в морских пучинах море выбросило на берег множество дорогих украшений из золота, серебра и т.п., и это тоже было платой за тяжкий труд.

Десять казней и гибель в море. Тора говорит, что Всевышний ожесточил серд-



це Фараона, чтобы тот не соглашался отослать народ (это тоже была мера за меру, т.к. вначале Фараон сам ожесточил свое сердце). Но, тем не менее, почти всегда деяния Всевышнего «облачаются» в естественный ход событий. Один из комментаторов, Ор а-Хаим, поясняет: то, что Моше (в понимании Фараона) не требовал полного освобождения, как раз и послужило «естественной причиной» событий. Ведь если действительно Б-г избрал еврейский народ, почему Он не освободит его полностью? Версия о празднике в пустыне, да еще с официального разрешения Фараона, наводила на мысль, что не Всевышний, а сам Моше стоит за всем этим. И, несмотря на его выдающиеся чародейские способности, он все-таки ограничен магическими силами, благоволящими Фараону и Египту.

В ночь на 15 нисана под угрозой гибели страны Фараон все же склонился к тому, чтобы поверить Моше. Но на третий день исхода его соглядатаи доложили, что евреи не собираются возвращаться и, кроме того, они ходят по пустыне вперед и назад, не следуя точному маршруту. Эти факты заставили Фараона признать, что он все же ошибся и Моше обманул его, чтобы совершить побег (см. Шмот, 14). Он бросился в свою последнюю погоню, в результате которой египтяне потонули (также мера за меру, за то, что топили в Ниле еврейских младенцев).

В свое время Фараон побудил евреев зайти в его ловушку «добровольно». И Всевышний побудил Фараона по собственной воле гнаться за евреями и ступить в разверзшееся море.

Интересно, что на самом деле слова Всевышнего о трехдневном пути в каком-то смысле исполнились и согласно ошибочному пониманию Фараона. Как уже было ска-

зано, чтобы заманить египтян в ловушку, на третий день исхода Б-г приказал Моше: «Скажи сынам Израиля, чтобы они возвратились (по направлению к Египту), и расположились станом пред Пи-Ахирот... И скажет Фараон: ... запутались они в земле этой, заперла их пустыня» (Шмот 14:1). Евреи последовали этому странному повелению, как пишет Раши (14:2): «Весь третий день они шли, приближаясь к Египту... И за это большая хвала им, ведь могли возмутиться “Как мы можем приблизиться к нашим ненавистникам! Но они полностью уповали на Б-га и его посланника, и сделали так”».

Как известно, жертвоприношение, в некотором смысле, — аналог самопожертвования ради Высшей воли (см. комментарий Рамбана на Ваикра 1:9). То, что евреи согласились приблизиться к египтянам и подвергнуть смертельной опасности себя и своих детей, безусловно, рассматривается как великое самопожертвование ради Всевышнего. «Три дня пути пройдем по пустыне и совершим жертвоприношения» — весь третий день пути являл собой величайшее из приношений Б-гу, полное послушание Его воле, невзирая на страшную опасность!

Итак, мы видим, что «печать Всевышнего — истина» и даже ошибочное понимание Его слов содержит определенную правду.

В заключение. Разумеется, воздавать мерой за меру (и наказывать) — привилегия только Самого Всевышнего или уполномоченных Им органов, таких, как Нижний суд (Сангедрин) или, в нашем случае, Моше и Аарон. Но, когда речь идет об обычных отношениях между людьми, далеко не всегда разрешено украсть у вора или обидеть обидчика. Наоборот, есть заповедь не мстить и не таить зла. Поэтому с каждым конкретным случаем следует обращаться к раввину, чтобы знать, как правильно поступить.

## ОТ НЕКОТОРЫХ КАЗНЕЙ ЕВРЕИ ПОСТРАДАЛИ ТАК ЖЕ, КАК ЕГИПТЯНЕ?

Читая недельные главы Торы, описывающие казни египетские, я обратил внимание на то, что в описании одних казней особо

говорится, что они не касаются евреев или земли Гошен, а в других не отмечается, что казни не коснулись евреев или их имуще-

ства. (Например, град не был в земле Гошен, а саранча покрыла весь Египет). Означает ли это, что от некоторых казней (в описаниях которых не указано, что они не коснулись евреев или земли Гошен) евреи пострадали так же, как и египтяне? Спасибо за ответ.

### Отвечает рав Овадья Климовский

Шалом! Есть разные мнения комментаторов об этом, но основная линия состоит в том, что евреи не страдали от казней, а если страдали, то, как минимум, не в такой мере, как египтяне. О некоторых казнях существует спор, распространялось ли их действие на территорию земли Гошен, но даже в таком случае евреи не были задеты.

Казнь «вши» рав Хаим Каневский шлита объяснил так: именно в ситуации этой казни уже не надо было выделять землю Гошен. Ведь сделать так, чтобы определенная казнь состоялась и затронула только египтян, а не евреев, — можно было с помощью колдовства и демонов. А вот ограничить территорию распространения казни демоны не способны, поэтому, говоря о других казнях, Тора подчеркивает — «на египтянах», «не в земле Гошен» и т.д. Таким образом, египетские колдуны убеждались в том,

что источник казней — не колдовство. Однако вшей, как созданий очень маленьких, демоны воспроизвести не могли, поэтому сам факт превращения земли во вшей уже доказывал, что демоны и колдовство здесь не причем. Что и признали колдуны. Однако фактически вполне допустимо, что и эта казнь миновала землю Гошен, просто Тора не сочла нужным об этом упоминать.

По поводу казни дикими зверями, наоборот — Тора, помимо обозначения территориального различия, подчеркивает: «... положу различие между Моим народом и твоим» — в значении «различие» употреблено слово педут, означающее «выкуп, освобождение». Если подсчитать время с начала казней, говорят комментаторы, получается, что эта казнь выпала на месяц Тишри. У мудрецов сказано, что в этот месяц евреи прекратили работать на египтян.

Говоря о падеже скота, Всевышний специально подчеркнул, что это коснется только скота египтян, чтобы фараон не мог спросить: если весь скот умрет, то из чего же вы, евреи, будете приносить жертвы? Для этого было отмечено, что еврейский скот мор не затронет.

## У КОГО МУДРОСТЬ: У ЛЮДЕЙ ПРЕКЛОННЫХ ЛЕТ ИЛИ У МОЛОДЫХ?

Шалом, уважаемый Рав! Есть одна еврейская поговорка: «Седина — признак старости, а не мудрости».

В обществе принято считать, что старые люди мудрее, чем те, кто помоложе. И в то же время говорят же: «Старый — что малый». Так как же всё это совместить, уважаемый Рав? И как прийти к какому-то конкретному выводу? У кого же мудрость: у людей преклонных лет или у людей молодых, если рассматривать эту ситуацию как в контексте книги Йова, так и вообще, по жизни? Ситуация с Йовом, когда оказался более прав молодой человек Элиу (и, видимо, он и оказался самым мудрым!), а не Йов и его три друга, — это исключение из правила или может так быть в жизни? С уважением, Святослав

### Отвечает рав Нахум Шатхин

Здравствуй, уважаемый Святослав!

У кого мудрость: у людей преклонных лет или у молодых?

В своем вопросе Вы предположили, что могут быть разные значения у слова «закен» (זקן) — «старейшина», «старец». И это действительно так. Иногда этим словом называют человека в преклонном возрасте. В других случаях этим словом называют человека, обладающего мудростью, или лидера народа. Как говорят наши мудрецы: «Старец — это тот, кто приобрел мудрость». А как определить, в каком значении используется это слово в том или ином контексте?

Мальбим поясняет: когда это слово пишется с определенным артиклем ה — («То







пусть возьмет отец отроковицы и мать ее и вынесут... к старейшинам города — לַחַדְוֵי הַבָּיִת — к воротам»), а также когда оно употреблено в сцепке с другим словом («То да пошлют старейшины города — הַזְקֵנִים»; Дварим 19:12); («Пойди, собери старейшин Израиля — לְאַרְבָּעֵי הַזְקֵנִים...»; Шмот 3:16), то речь идет о человеке мудром. И не обязательно престарелом.

В других же случаях это слово несет информацию о возрасте человека, как в следующем примере: «...есть у нас отец престарелый — אָבִי זָקֵן» (Берешит 44:20). И пусть здесь речь идет о Яакове, избранном среди праотцов, все же в данном случае сыновья не имели в виду ничего, кроме возраста.

А вот пример, где старец вообще зовется глупцом. Так царь Шломо называет йецер а-ра: «Лучше отрок бедный, но умный, чем царь престарелый, да глупый — אִישׁ לֵיזָרָה...» (Коэлет 4:13).

Синонимы же слова «закен» обозначают людей «разной степени старости». Закен, сав, яшиш. Радак объясняет (Ийов 15:10), что яшиш старше, чем сав и закен. А сав, соответственно, старше чем закен.

Пути приобретения знаний и мудрости

Элиу, самый молодой из всех участников дискуссии, долго оставался в тени. Но возможно, что он уже давно знал своих друзей и понимал, что находится на более высоком уровне, чем они. Поэтому он дал возможность всем высказаться, как это принято в Санхедрине. Рамбам «Ильхот Санхедрин» (11:6) пишет, что в Санхедрине самому мудрому давали слово в конце обсуждения. Это делалось для того, чтобы его мнение не оказало раньше времени влияния на менее знающих судей.

Мальбим поясняет, в чем была правота слов Элиу. Он утверждал, что, пусть и считается, что мудрость приобретается с возрастом и опытом, не каждому удастся стать настоящим мудрецом. Он утверждал, что есть люди, от рождения наделенные особым духом или способностями, и им удается стать единственным в своем роде. (Современные комментаторы иллюстрируют это на примере таких ученых, как Эйнштейн

или Фрейд. Специалисты сходятся во мнении, что достичь такого уровня с помощью только учебы и волевого усилия, невозможно. Таким нужно просто родиться). Однако этот принцип совершенно неверен, когда речь идет о приобретении мудрости Торы. Наши мудрецы говорят, что каждый еврей, даже не наделенный особыми способностями, может достичь величайших вершин в познании Торы. Результат может зависеть от множества причин, но главным образом — это подарок от Всевышнего, который посылается за старание и усердие при изучении Торы.

Что же касается возраста, в котором приобретается знание и мудрость, то здесь все относительно. Конечно, большинство знатоков Торы становились общепризнанными авторитетами в преклонном возрасте. И это понятно, ведь понимание вещей не всегда зависит только от количества знаний. Часто необходим богатый жизненный опыт. А Рамбам, например, в «Ильхот Санхедрин» (2:6), среди прочих качеств, которыми должен обладать судья, приводит и наличие седых волос.

Ранний период жизни чаще служит для накопления информации. Более поздний же период проходит в ее переработке и углублении понимания. Однажды я присутствовал на уроке широко известного сегодня рава Ашера Вайса. В какой-то момент он попытался вспомнить номер параграфа своей собственной книги, слова которого только что процитировал. Но так и не смог. Тогда, улыбнувшись, он сказал: «А знаете, почему я не могу указать это место в своей собственной книге? Потому что, когда мне было двадцать лет, у меня этой книги не было».

Но — все относительно. И в богатой истории еврейского народа есть немало примеров молодых, но признанных мудрецов Торы. В «Пасхальной Агаде» приводятся слова раби Элазара, сына Азарьи: «Вот я как будто бы семидесяти лет». Так сколько лет ему было — семьдесят или «как будто семидесяти»? Комментаторы объясняют: когда его назначили главой Санхедрина,

ему было всего восемнадцать лет. Так уж получилось. В силу разных причин, описанных в трактате Брахот (28а), не нашлось более подходящей кандидатуры. Но раби Элазар был так молод, что чувствовал себя не на своем месте. Чтобы помочь ему, Все-

вышний совершил чудо: у раби Элазара выросли ряды седых волос в бороде. Теперь он внешне походил на семидесятилетнего мудреца. Поэтому и говорил раби Элазар, сын Азарьи, что он «будто бы семидесяти лет».

## ВОСПИТАНИЕ ДЕТЕЙ

### ЛЮБОВЬ И ВЛАСТЬ В ЕВРЕЙСКОМ ВОСПИТАНИИ. ДАВАЙТЕ ЯСНЫЕ И КОНКРЕТНЫЕ УКАЗАНИЯ

ХАНА САРА РЭДКЛИФ

Ребенку необходимо точно знать, что от него требуют. Сказать ему «веди себя хорошо» — это, по сути дела, ничего не сказать. Что именно он при этом должен делать и чего не должен? Конечно, родителям может показаться, что детям и так известно, что подразумевается под «хорошим поведением». Однако ребенок не всегда знает, что конкретно ему следует предпринять, чтобы угодить родителям.

Гораздо полезнее и эффективнее точно определить задачи ребенка. Тогда и он, и сами родители будут ясно видеть, выполнены требования или нет. Вот, для сравнения, несколько типичных примеров расплывчатости и четкости в родительских указаниях:

«Веди себя хорошо» / «Не бегай, ходи спокойно. Говори тихо, не кричи. Делай, что тебе указывают, а не то, что тебе хочется»;

«Наведи порядок» / «Положи игрушки на полки, одежду повесь в шкаф»;

«Ешь аккуратно» / «Ешь над тарелкой, чтобы не пролить суп, жуй медленно, с закрытым ртом и не чавкай»;

«Приходи пораньше» / «Возвращайся к пяти часам»;

«Присмотри, пожалуйста, за малышами» / «Почитай малышам книжку, а потом посиди рядом, когда они будут играть»;

«Оденься потеплее» / «Надень шапку, шарф и варежки».

Конечно, конкретные указания «длиннее» и сложнее, зато в них гораздо больше информации. Как можно обвинять ребенка в непослушании, если вы не предъявили ему конкретных требований?! Нечестно упрекать его: «Я велела тебе вернуться пораньше!» и наказывать за опоздание, если ему не сказали точно, в котором именно часу надо вернуться домой. Ребенок с полной убежденностью начнет доказывать, что одиннадцать часов вечера — это «рано» (другие ребята возвращаются домой не раньше полуночи!)

Точность и определенность предотвращают недоразумения и помогают детям выполнять поставленные перед ними задачи.

Пример 1 Неправильно:

Мать: Хави, ты уже убрала комнату?

Дочь: Да, мама.

Мать (осматривая комнату): Но, Хави! Здесь ужасный беспорядок! Как же ты говоришь, что убрала?

Дочь: Но я долго убирала. Посмотри, я убрала все игрушки. Видела бы ты, что здесь творилось!

Мать: Нет, я не могу принять такую работу. Это свалка какая-то, а не детская ком-





ната. Убери, как следует, и не выходи, пока все не сделаешь!

Правильно:

Мать: Хави, ты уже убрала комнату?

Дочь: Да, мама, убрала.

Мать: Замечательно. Я через минуту приду, а ты пока проверь, все ли в порядке. Игрушки должны быть на месте, чистая одежда — в шкафу, грязная — в корзине, а не на стульях. Постели должны быть убраны, а на полу не должно быть ничего, кроме ковра. Дочь: Ладно, я все проверю.

В «неправильном» диалоге усматривается типичный конфликт, возникший из-за неточности распоряжений. Мать уверена: ребенок понял, что от него требовалось. Однако у девочки свои представления о порядке. Она, может быть, действительно немало потрудились, засовывая вещи в ящики и под матрасы, складывая грязное и чистое белье в одну высокую «аккуратную» стопку. Она, возможно, вполне удовлетворена «чистотой» в комнате и надеется, что мама оценит ее старания. Мать же находит, что комната по-прежнему в беспорядке, требует убрать ее чище, но при этом снова не объясняет, как это сделать. Ситуация очень неприятная и для матери, и для ребенка. Матери кажется, что девочка ее не слушается, а ребенок искренне недоумевает, почему мама недовольна.

Конечно, случается и так, что ребенок прекрасно знает, чего от него ждут, но ленится и потому притворяется, что не совсем понял задание. Разумеется, в этой ситуации следует принять соответствующие меры, но одновременно объяснить задание более подробно, чтобы неточные указания не осложнили проблему еще больше.

В «правильном диалоге» мать детально объясняет ребенку, что он должен сделать. Может быть, сначала она просто попросила убрать комнату, но перед проверкой решила дать подробные инструкции. Ребенок точно знает, какие именно действия ему следует совершить. Однако задание лучше объяснять перед началом работы, чтобы ребенок не тратил силы и время на ненужную работу, а потом не огорчился из-за

необходимости ее переделывать. Да, объяснения и уточнения действительно отнимают немало времени, но с ними ребенку легче и выполнить задание, и угодить родителям.

Пример 2 Неправильно:

Ребенок: Можно, я пойду в парк после обеда?

Мать: Увидим.

Ребенок (после обеда): Можно пойти в парк?

Мать: Нет. Я забыла, что мне нужно примерить тебе платье. Побудь дома.

Ребенок: Но ты ведь сказала, что я, может быть, пойду. Я полдня ждала — и вот!... Это нечестно!

Правильно:

Ребенок: Можно пойти в парк после обеда? Мать: Поговорим после обеда. Я сейчас не помню, какие у меня планы на сегодня.

Некоторые слова как будто специально существуют для того, чтобы вызывать недоразумения. «Может быть», «вероятно», «постараюсь», «посмотрим»... Элемент неопределенности в них позволяет каждой из «договаривающихся сторон» понимать сказанное по-своему. А людям свойственно рассматривать неопределенность в желаемом смысле. Поэтому вполне естественно, что ребенок воспринимает «может быть» как «да», а когда «да» превращается в «нет», он искренне разочарован и чувствует себя обманутым. К другим выражениям, которые часто вызывают проблемы, относятся «скоро», «позже», «спустя некоторое время». У каждого ребенка есть собственное представление о значении этих слов. И это представление определяет его настроение и поведение. Допустим, ребенок спрашивает мать, когда они пойдут в парк, и та отвечает: «Скоро». Он полагает, что скоро — это через несколько минут, надевает пальто и ждет, довольный и счастливый. Но «скоро» все никак не наступает, и ребенок начинает нервничать и раздражаться. Или, наоборот, он решает, что «скоро» — это через несколько часов, извлекает из ящиков гигантский «пазл» (план-карту автомобильных дорог), а с ним и все свои машины — к

ужасу матери, которая намеревалась вот-вот выйти на прогулку, оставив квартиру чистой и убранной.

Итак, родители должны точно определять, сколько времени остается до предстоящего события. Детям, умеющим пользоваться часами, следует назвать конкретное время — плюс-минус десять минут, но не

больше, чтобы не испытывать их доверие. Маленькому ребенку следует перечислить те конкретные действия, которые будут выполнены за время ожидания. «Мы пойдем, когда я помою посуду и переодену малыша». Точность и конкретность указаний — превентивное средство, предотвращающее возможные проблемные ситуации.

## ТОРА ДЛЯ ДЕТЕЙ.

### «ОЦАРОТ»

«Аарон, брат твой, будет говорить с фараоном» (7:2). Моше Рабейну был совершенным человеком. В Гмаре говорится, что когда он родился, весь дом наполнился светом (Мегила 14 а). Почему же он был косноязычным? Такому человеку невозможно приписать никакого порока! В Мидраше об этом рассказывается следующее (Ялкут Шимони, Шмот 2).

Моше рос во дворце фараона. Однажды фараон посадил его себе на колени, чтобы поиграть с ним. Моше схватил его корону и бросил на землю.

Придворные астрологи стали говорить: «Вот о нем-то мы тебе и рассказывали — это он выведет евреев и погубит всю твою страну!»

Фараон стал советоваться со своими мудрецами. Среди них были Итро, Билам и Иов.

Праведный Итро сказал так: «Этот ребенок еще мал, он не понимает, что делает».

Злодей Билам сказал: «Он виновен и заслуживает смерти».

А Иов предложил тест: принести блюдо, на котором будет лежать золотая монета и горячий уголек. Если ребенок возьмет монету, значит, у него уже есть разум, и его следует казнить. Но если он потянется за угольком, станет ясно, что он не понимает, что делает, и тогда ему следует сохранить жизнь.

Моше потянулся, чтобы взять золотую монету, но пришел ангел и отодвинул его руку. В результате Моше схватил уголек, обжегся и засунул руку с угольком в рот, чтобы охладить ее. Так он стал косноязычным.

Рамбан объяснял, что Всевышний не стал его исцелять, чтобы память об этом чуде оставалась с ним.

А рабейну Нисим написал по этому поводу следующее. Моше был совершенным среди людей, но свыше намеренно сделали так, чтобы ему было трудно говорить. Ведь свои знамения и чудеса он явил в самой культурно развитой стране тех дней. Египтяне достигли огромных успехов в заговорах и колдовстве. Но и их волхвы должны были признать, что эти чудеса совершает «палец Б-жий». Таким образом, Тора исключила всякую возможную мысль, будто бы Моше увлек за собой толпу народа, включая и его вождей, силой красноречия и убеждения. Нет, он был косноязычным — ему было трудно говорить. Евреи пошли за ним не из-за красивых слов, но лишь потому, что он открыл им чистую истину.





# ЭЗРАТ НАШИМ – В ЖЕНСКОМ ШАТРЕ

## РОСТКИ ВЕРЫ

### ЧТО ТАКОЕ ВЕРА?

ЭСТЕР ОФФЕНГЕНДЕН

Вначале голубю очень мешали крылья. «Крылья — чтобы летать!» — сказал ему Б-г. Мидраш Бэрейшит

Есть вещи, с которыми человек рождается. Например, инстинкт самосохранения, чувство голода и жажды. Этому не нужно учиться. Иначе мы бы не выжили.

Одно из качеств, присущих нам от рождения — вера. Мы верим в любом случае. Выбор человека — это только во что верить.

В одном университете провели интересный эксперимент. Оказалось, что из 3 тысяч профессоров примерно 2 тысячи пользуются услугами гадалок и им подобных. И это люди, которых уже никак нельзя обвинить в отсутствии образования!

Человек верит в любом случае. Вопрос — во что. Наша способность верить проявляется каждую секунду. Мы приходим в магазин, покупаем нечто в закрытой банке, на которой написано «Соленые огурцы», — верим. Кто сказал «Откройте и докажите»? Или «Почему я должен платить деньги за то, что я не вижу»? Мы ничего этого не делаем — без проблем. Были случаи, когда люди открывали банку, а там оказывалось... что-то другое! Все равно продолжаем покупать.

Представьте: больной сбежал из сумасшедшего дома, забегает в магазин, за ним погоня. А вы в этот самый момент покупаете хлеб. И вот он, пробегая мимо вас, громко кричит: «Люди! В этом магазине все отравлено!». И несется дальше. Тут его скручивают, затаскивают в машину и увозят. И все это случается прямо на ваших глазах.

Вы купите хлеб в этом магазине? Поставили такой эксперимент, и оказалось, что

абсолютное большинство людей к этому магазину не подойдет. И когда этих людей спрашивали, неужели они поверили сумасшедшему, они отвечали, что, конечно, не поверили, но сомневаются, и... аппетит пропал.

Мы верим всему, чему угодно. Верим постоянно.

«Откуда он знает? Если сказал, значит знает...»

«Одна женщина сказала. Мы с ней стояли в очереди, и она сказала — точно».

«В газете написано».

Масса источников, железные данные! — и мы верим. Невозможно жить по принципу: не верь никому и ничему и всегда все проверяй. Это нереально. Мир построен на доверии. Самый болезненно недоверчивый человек, не выходящий из своей квартиры, заказывает еду по телефону. И верит в то, что он положит в рот.

Вдруг, когда дело доходит до Творца мира, Которого можно увидеть в каждой молекуле... Можно почитать, поучить, сегодня есть такое количество литературы! Говорят: «Что-то я не верю!», «Очень тяжело поверить!», «Я такой человек, мне везде и во всем нужны доказательства». Такой человек, а консервы покупал — без доказательств.

2 вывода:

1. Некоторые считают веру чем-то особенным. Бывает только у особенных людей или в особый момент жизни. Очень важно знать, что вера — это одна из основ человеческой личности.

2. Человек не может жить, не веря. Раши пишет, что яма вообще не бывает пустой.

Если она не будет наполнена водой, то в ней соберутся пауки и скорпионы. Пустой она не будет. Или вода — это намек на Тору, или всякая гадость. Если человек не будет верить в Тору, он будет верить во все, что угодно — оглянитесь вокруг. Попробуйте найти хоть одного неверующего человека. Каких только идеологий вы не встретите. Деньги, здоровый образ жизни (только ортодоксально — такой!!!), секты, измы — все, что угодно. А этот выгодный бизнес — придумывать религию самостоятельно?

Поэтому вопрос о путях воспитания детей в вере имеет особое значение. Не люксус: сделаю ребенку подарок, помогу увидеть, что есть Всевышний. Сделаю себе подарок — начну жить с ощущением, что есть Всевышний. Это — основа! Ведь если я не буду верить искренне и честно, что Он есть, у меня там столько «пауков и скорпионов» поселится!

Очень интересно разбираться самому с собой — сколько верований и суеверий у нас внутри, например:

— Я верю, что отношения между людьми должны быть только такими, а не иными.

— Я верю, что мой муж и дети должны поступать так, а не иначе.

— Я верю, что в моей жизни все должно случаться так, а не иначе.

И когда оно не так, я страшно разочарована!

Вера — одна из мощнейших энергий, за счет которых мы живем. Представьте себе только, сколько мы этим пользуемся! Просто атомная станция внутри нас. Или она движет нас вперед, или «устраивает» внутри нас такие противоречия!

Пройдя муки концлагеря, Виктор Франкл в своей знаменитой книге «Человек в поисках смысла» говорит: если держишься за Всевышнего, можно вынести все. Если каждый раз ищешь, за что ухватиться, невозможно вынести практически ничего.

Как можно коротко сформулировать, что такое вера?

Варианты, которые я получила на последнем занятии с родителями:

«Я знаю, что Он есть»,

«Я знаю, что Он есть и что Он меня направляет»,

«На все Его воля»,

«Все, что есть, — Он»,

«Все мои страдания — это тренировка, чтобы я что-то сделала с собой»,

Еврейское определение веры звучит так: «Нет ничего, кроме Него».

Я хочу, чтобы вы обратили внимание на маленькое отличие по сравнению с высказываниями, приведенными раньше. Т.е. не просто «Я знаю, что Он есть» и не просто «Все от Него». — «Нет ничего, что было бы не от Него».

И тут действительно очень интересно себя проверить. Когда я страшно переживаю за все, что угодно: за то, что денег на счету не хватает, волнуюсь за здоровье, о ребенке, о своих отношениях с кем-то — в моем мире действительно «нет ничего, что не от Него»? Или — «Еще как есть! Хотя Он тоже есть».

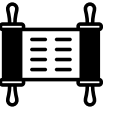
Воспитание ребенка должно начинаться с воспитания себя.

Какие у меня с Ним отношения? Близкие? Или мы с Ним — «дальние родственники»? Иногда встречаемся...

Я Ему молюсь — потому что мое сердце к Нему рвется, Он мне нужен! У меня есть проблемы — это возможность попросить Его мне помочь.

Или мою молитву можно сравнить со звонком подростка из летнего лагеря. Знает, что должен каждый день звонить маме. И вот позвонит и говорит скороговоркой: «Мама, все в порядке, я занят, я побежал» — ?





## НАШИ МУДРЕЦЫ

### ЕЩЕ НЕМНОЖКО, ЕЩЕ ЧУТЬ-ЧУТЬ...

У святого Бааль Шем Това был обычай, окутанный покровом таинственности. Каждый раз на исходе шаббата он устраивал поездку в какое-то неизвестное место и брал с собой несколько учеников, не знавших цель и причины этого мероприятия. Извозчик сидел наготове днем и ночью в ожидании всего, что прикажет ему праведник. Он был согласен ехать ночью в снежную бурю точно так же, как и днем в страшный летний зной.

Однажды после шаббата Бааль Шем Тов сказал своим ученикам присоединиться к нему в поездке. После длительной езды они достигли дома одного еврея-крестьянина. Увидев гостей, входящих к нему в дом, он засиял от радости. Это был благочестивый богобоязненный еврей, который не каждый день мог видеть у себя гостей.

Он поспешил и приготовил для них стол к трапезе «проводов царицы». Но поскольку он был беден, ему ничего не оставалось подать, кроме блюд, оставшихся с шаббата.

К великому удивлению, Бааль Шем Тов обратился к крестьянину и сказал с недовольством: «И это все? Этого мало! Нужно добавить еще еды...» Ученики были удивлены, но зная своего наставника, поняли, что за таким поведением скрывается нечто большее.

Крестьянин в смятении пошел на кухню искать еще еды, но вернулся с пустыми руками. Он не находил себе места и от печали забился в угол дома и стал плакать и молиться из глубины сердца: «Владыка мира!

Дай мне то, что я смогу дать моим гостям».

По завершении скудной трапезы Бааль Шем Тов и его ученики поблагодарили еврея-крестьянина и поехали обратно.

На следующий год Бааль Шем Тов снова взял их в гости к тому же еврею. Когда приехали, они были поражены, увидев, что готовая рухнуть хижина превратилась в просторный терем, окруженный садом, а внутри была дорогая мебель и красивая посуда.

Хозяин поспешил им навстречу и в их честь приготовил трапезу полную всяких блюд. За

столом он рассказал, что в прошлый свой визит они оставили ему благословение, и с тех пор успех сопутствовал ему во всем.

На обратном пути ученики устремили взгляд к своему святому наставнику, чтобы он объяснил им, в чем здесь секрет. «Знайте, — сказал Бааль Шем Тов, — с небес хотели дать этому еврею богатство, но он всегда довольствовался тем, что имел, и не молился о большем. Не хватало лишь маленькой молитвы, чтобы к нему пришло все, что вы сейчас видели. Год назад, потребовав у него еще еды, я подтолкнул его к молитве, и судьба его изменилась»



# КНИЖНАЯ ПОЛКА

## ПРЕКРАЩЕНИЕ ПРОРОЧЕСТВА ПОСЛЕ ИСЧЕЗНОВЕНИЯ ДУРНОГО ПОБУЖДЕНИЯ К СЛУЖЕНИЮ ИДОЛАМ

ИЗ КНИГИ РАВА МОШЕ ШАПИРО «ЖИВИ ВЕРОЙ»

### Исчезновение стремления к служению идолам вместе с прекращением пророчества в становлении греческого царства

Прежде, чем мы приступим к изучению шестой Основы – «пророчества», рассмотрим связь, существующую между пятой и шестой Основами, между тем, что «не следует служить никому, кроме Него», и тем, что «все слова пророков истинны». Брайта в мидраше «Седер Олам» объясняет пророчество Даниэля о порядке «царств»: «"Козел – это греческий царь, а большой рог, что между глаз его, – это первый царь" (Даниэль 8:21) – это Александр Македонский, который царствовал двенадцать лет. До него пророки пророчествовали силой "Святого духа", от него и далее – только в аспекте "Склони ухо свое, и услышь слова мудрецов" (Мишлей 22:17), как сказано: "Будет тебе благо, если сохранишь их в себе..." (Мишлей 22:18)».

В этой брайте сказано, что во время царствования Александра произошли коренные изменения в раскрытии Всевышнего в этом мире. С того времени прекратилось пророчество, «Святой дух», и Израиль перешел под управление мудрецов Торы: «От него и далее – склони уши и слушай слова мудрецов». Объясняет это Виленский Гаон: «"До него пророки пророчествовали силой «Святого духа»"... то есть, пророчество прекратилось после того, как уничтожили дурное стремление к служению идолам». В своем объяснении Виленский Гаон имеет в виду действия, совершенные Мужами Великого Собранин, которые в начале эпохи Второго Храма уничтожили стремление

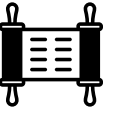
служить идолам, как рассказывает об этом Талмуд (Йома 69б): «"И возопили в голос к Г-споду Всесильному..." (Нехемья 9:4). И что они сказали? Сказал Рав (а есть те, кто говорят – раби Йоханан): "Пожалуйста, пожалуйста! То, что разрушило Храм, сожгло Чертог, убило всех праведных и изгнало Израиль (речь идет о дурном начале, что разрушило Храм, убило праведных и изгнало Израиль), все еще пляшет между нами! Ты дал нам его только для того, чтобы увеличить нашу награду! Не нужно нам ни его, ни награды за него! ... Они постились три дня и три ночи, и Всевышний отдал им его, и вышло нечто, похожее на огненного льва, из Святая Святых. Тогда сказал пророк Израилью: "Это – дурное начало идолослужения, как сказано: «И сказал – вот злодейство, и бросил его в меру, и бросил гирию свинцовую на уста его» (Зехарья 5:8)».

Греческая власть сменила персидскую через тридцать четыре года после постройки Второго Храма, и первым греческим царем был Александр Македонский, а последний пророк из Мужей Великого Собранин, Малахи, он же Эзра, завершил свое пророчество и умер в тот самый год, когда Александр взшел на царство. С точки зрения хронологии, слова Виленского Гаона, связавшего прекращение пророчества с уничтожением дурного начала идолослужения Мужами Великого Собранин, соответствуют словам брайты, связавшей прекращение пророчества с воцарением Александра Македонского.

Однако из брайты как будто вытекает, что именно восхождение Александра стало причиной прекращения пророчества, а Гаон объясняет, что причиной было не цар-







ство Александра, а исчезновение дурного начала.

В книге «Мешех Хохма» (Глава Баалотха 11:17) автор приводит слова Виленского Гаона и объясняет их: «"До него пророки пророчествовали силой «Святого духа». С того момента, как уничтожили дурное начало, прекратилось пророчество" – речь о дурном начале служения идолам, как объясняется это в трактате Йома (69б), а по моему мнению, имеется в виду стих: "И будет в тот день – слово Всевышнего – уничтожу Я имена идолов на земле, и не вспомнят более про них, а также пророков и дух нечистоты изгоню с земли. И будет, когда начнет пророчествовать человек снова, скажут о нем отец и мать, родившие его: «Не жить ему, ибо ложь говорит он...», и заколют его" (Зехарья 13:2-3). Именно это имел в виду Виленский Гаон. Ведь в этом стихе имеется в виду истинное пророчество, которое исчезнет вместе с дурным началом, и в этом стихе речь не о грядущих временах, так как о грядущем сказано: "И будет, после этого изолью Я дух свой... И будут пророчествовать сыновья и дочери ваши... Видения увидят..." (Йоэль 3:1)».

По словам автора «Мешех Хохма», стих у пророка Зехарьи следует понимать буквально: «Пророков и дух нечистоты изгоню с земли» – если нет дурного побуждения служить идолам, то нет и пророчества, и оба эти явления должны исчезнуть вместе.

### **Сила дурного побуждения к служению идолам**

Согласно объяснению мудрецов, стремление служить идолам было сильнейшим из дурных начал. Талмуд (Сангедрин 102б) рассказывает, что когда рав Аши в своем учении добрался до мишны «У трех царей и четырех простолюдинов нет доли в Будущем Мире» (Сангедрин 10:2), он сказал мудрецам: «Завтра начнем изучение и будем заниматься нашим товарищем». Рав Аши говорил о царе Менаше, об одном из трех, у которых нет доли в Будущем Мире за то, что согрешили сами и ввели весь Израиль в грех идолопоклонства. А затем ему явил-

ся во сне царь Менаше, со словами: «Как смеешь ты называть меня "товарищем"?» и доказал, что его познания в Торе намного превосходили познания самого рава Аши. На следующий день рав Аши сказал мудрецам: «Будем заниматься нашими учителями». В том же сне спросил рав Аши у царя: «Если вы были так мудры, то почему служили идолам?» Ответил ему Менаше: «Если бы ты был там, то бежал бы вслед за нами, задрвав полы халата». Раши объяснил слова царя так: «Ты бы приподнял полы твоего халата, чтобы легче было бежать, и помчался бы служить, влекомый сильнейшим дурным началом, которое имело тогда власть в мире».

Когда мы читаем у пророков, сколько проблем было у народа Израиля с поклонением идолам, и видим в словах мудрецов, сколь сильно было это стремление – настолько, что даже великие мудрецы были бессильны против него, а тем более простонародье, – нас удивляет, откуда может быть такая сила влечения к греху, который, с нашей точки зрения, является совершенно нелогичным.

Тем не менее, нам следует увидеть хоть какой-то смысл в этом дурном стремлении, чтобы понять, от чего именно предостерегает Тора, многократно упоминая запрет на служение идолам. Сегодня мы далеки от этого, как далек запад от востока, и не можем представить себе, как дурное начало может подтолкнуть нас к служению идолам.

### **Мощь дурного начала – в стремлении к прочному существованию**

Прежде всего, задумаемся о природе силы дурных устремлений: в чем сущность дурного начала, как именно оно соблазняет человека, о чем «говорит» его сердцу и чем именно манит его, убеждая поступить именно так, а не иначе.

Общая идея дурного начала в том, что оно влечет человека к ощущению более надежного, прочного существования, оно зовет его пережить полноту более основательного бытия. Если рассмотреть все чело-



веческие желания, то мы увидим, что сильнейшее из них – желание бытия. Это самое глубинное желание, и на самом деле, все остальные желания – только его частные проявления.

Сила дурного начала заключается не в наслаждении как таковом, а в том, что когда человек наслаждается, он ощущает себя «более живым»; его бытие полнее, и именно к этому переживанию толкает его дурное начало. Оно ставит это ощущение в центр устремлений человека и заставляет достигать его даже запрещенными действиями.

Таким же образом то же начало препятствует человеку вершить добрые дела, которые, как представляется человеку, не приносят «усиления» его бытия. Дурное начало возбуждает в человеке ощущение потери от того, что он делает доброе дело, как будто он не сделал ничего полезного, никак не реализовал себя. Именно так дурное начало «опускает руки» человека.

Желание жить – это сильнейший стимул человека, и когда это желание противостоит другому, без сомнения, перевесит именно оно. Человек хочет ощущать полноту жизни, а чем его существование «надежнее», тем ощущение жизни полнее. Человек наслаждается и радуется, когда чувствует, что его жизнь «прочна» и стоит на надежном фундаменте, а значит, является более «полной», более «живой». Именно к этому стремится человек во всех своих желаниях: укрепить ощущение своего бытия.

Например, мало что сравнится с острым чувством избавления от смертельной опасности – в обыденной жизни нет ощущения счастья, подобного этому. Есть люди, намеренно рискующие жизнью, только для того, чтобы вкусить это переживание – избавление от опасности. Глупцы! Ведь если опасность была мнимой, то и радость спасения – пустая фантазия! Если они хотят, чтобы чувство было настоящим, настоящей должна быть и опасность, а это уже настоящее безумие – искать вкус жизни там, где ее можно потерять, не говоря уж о том, что это запрещено Торой.

## Глубина жажды разврата и прочих наслаждений

Житейская мудрость говорит (и так, впрочем, пишут и мудрецы Торы), что жажда разврата в душе человека может быть сильна необычайно. И следует осознать, что это вождение тоже возникает из фальшивого «желания жить», а не просто из стремления к наслаждению. «Вечное» существование смертного человека может быть реализовано через его продолжение в детях, поэтому в этом тоже есть глубокое «ощущение жизни». Именно в этом заключается великая радость, охватывающая человека, когда он женится, – ведь тогда в глубине души человек знает, что сейчас он получает настоящую полноту жизни. Благодаря этому единению он будет жить и за пределами естественных границ своей собственной жизни, он выйдет за рамки ограниченного бытия отдельного человека и станет началом нового продолжения и новых поколений.

Из этого осознания стабильной, уверенной жизни, присущей семье, дурное начало «крадет» ощущение, как будто оно имеет отношение к «похожим» связям, которые, по сути своей, – полная противоположность этому. Предаваясь разврату, человек растрчивает потенциал своей «вечности» ради мимолетного наслаждения. Нет в мире более яркого примера абсурдности, пустоты, глупости и обмана воображения, чем соблазн разврата.

Все, что называется «наслаждением», относится к ощущению «жизни». Тур (Орах Хаим 207) объясняет благословение «Боре нефашот» следующим образом: «Смысл этого благословения: "Творящий души многочисленные и все, что им недостает", то есть то, что необходимо для самого их существования. А также [благодарим Тебя] и за все остальное, что есть в этом мире, то, в чем души не ощущали бы недостатка, если бы этого не было, так как они созданы только для наслаждения – "[чтобы] оживлять в них души всего живого"».



Мы видим, что «оживить» – это значит «испытать наслаждение». Наслаждение и ощущение жизни – это одно и то же. Наслаждение – это особенная острота в ощущении жизни; наслаждаясь, человек чувствует себя живее.

Понятно, что большую часть жизни человека трудно назвать наслаждением: «Все дни его – боль и гнев, и даже ночью сердце его лишено покоя» (Коэлет 2:23). Тот, чей жизненный путь – это гонка за сиюминутными удовольствиями, видит свою «жизнь» в

тех радостях, что ему удастся схватить, и он живет от одного мига удачи до другого. Но тот, чья жизнь идет другой дорогой, находит иную глубину в самих наслаждениях. Глубина чувства истинного бытия сама по себе делает глубже и само наслаждение. А это – «подъем» ощущения жизни к самому корню бытия. Именно ради такого наслаждения и сотворен человек: «Наслаждаться Всевышним и получать радость от сияния Его присутствия».

## ЧЕЛОВЕК МЕСЯЦА

### МААРИЛ ДИСКИН

#### РАВ АЛЕКСАНДР КАЦ

Раби Йеошуа-Лейб бар Биньямин Дискин (Маарил Дискин; 5579—5658 /1819—1898/ гг.) — выдающийся законоучитель, один из духовных лидеров поколения родился в г. Гродно.

Учился у отца, р. Биньямина Дискина, занимавшего пост раввина в Гродно, а затем в польском городе Ломже.

Еще в детстве прославился как илуй (вундеркинд).

В 5604 /1844/ году, в возрасте двадцати пяти лет, р. Йеошуа-Лейб сменил отца во главе общины Ломжи. В последующие годы он был главным раввином в крупных общинах Межерича, Ковно (Каунаса), Шклова и, наконец, Бриска (Бреста).

В месяце тамуз 5637 /1877/ года р. Йеошуа-Лейб прибыл в Землю Израиля и поселился в Иерусалаиме.

Он начал преподавать в ешиве Оэль Моше (Шатер Моше), где вокруг него сплотилась группа особо одаренных учеников.

Его уроки отличались исключительной глубиной. За сорок первых дней он освоил с учениками лишь один даф (лист) талмуди-

ческого трактата Бава батра, не прибегая при этом к помощи других книг и ограничиваясь лишь сопровождающими текст Талмуда комментариями Раши и тосафистов. Когда первый лист был основательно изучен, р. Йеошуа-Лейб сказал своим слушателям: «Ошибкой было бы думать, что мы достигли полного понимания этого текста. Мы лишь прикоснулись, как дети в хедере, к поставленным здесь проблемам — насколько позволяли наши возможности. Мы по-прежнему еще очень далеки от понимания даже простого смысла написанного. И все-таки не стоит застыть на этом листе — пора продвигаться дальше. Нам остается только молить Всевышнего, чтобы Он даровал свет нашим глазам и открыл для нас Его Тору».

Среди его ближайших учеников был р. Йосеф-Хаим Зонненфельд, впоследствии ставший главным ашкеназским раввином Иерусалаима.

Хотя р. Йеошуа-Лейб наотрез отказался занять какой-либо официальный пост во главе общины, с наиболее сложными ала-



хическими и мировоззренческими вопросами обращались именно к нему — он был, согласно определению одного из его учеников, «раввином для раввинов».

Р. Дискин возглавил борьбу раввинов Йерушалаима против «просветителей» — ведь он слишком хорошо знал, какой невосполнимый урон эти «реформаторы веры» нанесли еврейским общинам в России и, особенно, в Австро-Венгрии и Германии.

Главную опасность представляло вмешательство «просветителей» в воспитание детей. Еще в 5638 /1878/ году, через полгода после своего приезда в Йерушалаим, р. Йеошуа-Лейб вынес раввинский херем, запрещающий любые изменения в традиционной еврейской системе образования — в том числе, и введение общеобразовательных предметов в программы хедеров и ешив. К этому постановлению присоединились двести восемьдесят ведущих раввинов Йерушалаима, поставивших под ним свои подписи.

Когда в 5640 /1880/ году представитель фонда Монтефиоре открыл в Йерушалаиме «профессиональную школу» с преподаванием общеобразовательных предметов, р. Йеошуа-Лейб новым херемом категорически запретил родителям отдавать своих детей в это учебное заведение. Организатор школы обратился за заступничеством к духовному вождю «литваков» Нециву, но тот поддержал позицию р. Дискина.

И тогда, испытывая непреодолимые трудности с набором учеников, «просветители» обратили внимание на сирот (в результате ряда эпидемий, свирепствовавших в Йерушалаиме, многие дети лишились своих родителей). В 5641 /1881/ году группа «просветителей» из Берлина создала в святом городе сиротский дом, в котором объединила под своим попечением еврейских и нееврейских детей, — причем, один из воспитателей этого «Берлинского сиротского дома» был деятельным христианским миссионером.

Чтобы противостоять этому начинанию «просветителей», р. Йеошуа-Лейб решил открыть собственный приют для сирот. Он

приобрел для этой цели дом в Старом городе — в нижнем этаже он разместил детей, а сам поселился в квартире верхнего этажа, выходящей окнами на Храмовую гору. Воспитанием и образованием сирот руководил его ученик р. Йосеф-Хаим Зонненфельд.

Р. Дискин старался спасти для Торы каждую еврейскую душу.

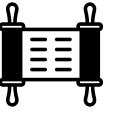
Однажды к нему пришел за советом отец, сын которого совсем отбился от рук, восстав против учителей и родителей. Этот «трудный ребенок» побуждал и других детей к бунту. Отец намеревался, следуя рекомендациям родственников, отправить этого мальчика в светскую школу и прервать с ним всякие отношения. «Нет, — решительно возразил р. Йеошуа-Лейб, — пусть он остается в хедере. Даже если он не выучит ни единого слова, сама атмосфера там насыщена Торой — и возможно, с этим воздухом слова Торы все-таки проникнут в него. Молись за него, и с Б-жьей помощью, ты еще увидишь от него радость». И действительно, с течением времени мальчик изменился и вырос знатоком Торы.

Р. Йеошуа-Лейб обладал рядом уникальных способностей, граничащих с ясновидением.

Эти способности проявлялись в самых неожиданных ситуациях. Однажды во время ежедневной прогулки, совершаемой по предписанию врачей, р. Йеошуа-Лейб увидел у стены Старого города большое стадо овец. Бросив беглый взгляд на животных, он сказал сопровождавшим его ученикам, что в стаде столько-то овец. Один из заинтригованных учеников направился к пастуху и спросил, сколько овец в его стаде. Указанное пастухом число точно совпало с количеством, названным р. Дискиным.

В других случаях, проходя мимо стен города, р. Йеошуа-Лейб с одного взгляда указывал, из какого количества камней сложена та или иная стена.

Столь же мгновенно он воспринимал содержание любого текста. Один из посетителей показал ему пространное письмо, относительно которого пришел посоветоваться. Едва взглянув на письмо, р. Йео-



шуа-Лейб высказал свое мнение по поводу описанных в нем событий. Ошарашенный посетитель не уходил — не в силах поверить, что за столь короткое время раввин ознакомился со сложнейшим текстом письма, написанного очень неразборчивым почерком. Поняв его состояние, р. Йеошуа-Лейб сказал: «Когда выйдешь, сосчитай: в твоём письме такое-то количество слов».

В ряде случаев способность к интуитивному постижению позволяла р. Дискину выручать людей из беды. Однажды, занимаясь в своей ешиве Оэль Моше, он заметил за окном каменотеса, йеменского еврея, работавшего на строительстве соседнего дома. Он выглянул в окно и попросил рабочего подняться к нему в ешиву. «Сколько ты получаешь за день работы?» — спросил р. Йеошуа-Лейб. «Двадцать агарот (мелких монет)», — ответил рабочий. Р. Йеошуа-Лейб предложил ему остаться в ешиве и учиться всю оставшуюся часть рабочего дня — в награду он получит те же двадцать агарот от ешивы. Йеменский еврей с удовольствием согласился и уселся за книги. Прошло всего несколько минут — вдруг с громовым треском рухнула стена соседнего дома, насмерть придавив арабского каменотеса, заменившего йеменского еврея на его рабочем месте.

Р. Дискин удивительно бережно относился к чести и достоинству каждого человека.

На исходе шабата р. Йеошуа-Лейб, как правило, давал урок по недельной главе. На урок, проходивший прямо в его квартире, собиралось множество учеников и соседей. Во время урока р. Йеошуа-Лейб обычно прихлебывал чай, в который, в соответствии с рекомендацией врача, клали большую порцию сахара. Однажды чай для него заваривал один из гостей, по ошибке положивший вместо сахара большую порцию соли. И тени неудовольствия не отразилось на лице р. Йеошуа-Лейба, когда он пил этот чай. Лишь после урока, обнаружив на дне стакана остатки соли, жена р. Йеошуа-Лейба спросила, почему он подвергал свое здоровье такой опасности — ведь

соль противопоказана ему даже в самых малых количествах. «А что мне было делать?» — ответил он. — Не мог же я поставить гостя в неудобное положение!».

В месяце эзуль 5657 /1897/ года, когда до Йерушалаима дошли известия о Первом сионистском конгрессе, состоявшемся в швейцарском городе Базеле, р. Дискин направил послания духовным вождям «литваков» в Европе.

Р. Йеошуа-Лейб предупреждал, что сионизм представляет собой одну из величайших опасностей за всю историю еврейского народа — поскольку в будущем это движение способно увести значительную часть евреев от Торы. Он призывал руководителей европейских общин немедленно предпринять необходимые меры, пока сионистское движение, возглавляемое венским журналистом Теодором Герцлем, находится лишь в зародыше. По мнению р. Дискина, следовало объявить херем против всех, кто причислял себя к сионистскому движению, как когда-то мудрецы объявили херем против всех последователей лже-машиаха шабатая Цви, — в тексте херема надлежало указать, что участники сионистского движения не относятся более к еврейскому народу, а, следовательно, запрещено употреблять изготовленные ими хлеб и вино, а также вступать в брак с ними и их детьми.

Однако руководители еврейских общин в Европе полагали, что сионизм Герцля, имеющий откровенно атеистический характер, так и останется узким сектантским течением, которое не сможет увлечь за собой широкие еврейские массы. Более того, они опасались, что херем, отсекающий сионистов от еврейского народа, мог бы подтолкнуть их к крещению. Узнав о том, что его предложение отвергнуто, р. Йеошуа-Лейб тяжело вздохнул и сказал: «Придет день, и они будут вынуждены с горечью признать, что правда была на моей стороне».

Лишь много лет спустя, осознав реальную опасность, руководители еврейских общин объединились в борьбе против сио-



низма — но момент был безвозвратно упущен, поскольку сионистское движение уже приобрело широкий размах и силу.

Письмо по поводу сионизма было написано им за четыре месяца до смерти. В начале тевета 5658 /1898/ года р. Йеошуа-Лейб заболел воспалением легких. Двадцать пятого тевета врачи признали его положение безнадежным. В полночь все евреи Йерушалаима собрались в домах молитвы — они молились и трубили в шофары.

Р. Йеошуа-Лейб лежал в своей комнате, облаченный в талит и тфилин. Двадцать седьмого тевета, за час до наступления шабата, он снял тфилин и сразу снова надел, а затем снимал и надевал тфилин еще несколько раз подряд — до тех пор, пока не прозвучал звук шофара, оповещающий, что наступило время зажигания субботних свечей.

На исходе шабата тысячи евреев собрались у дома р. Дискина, чтобы узнать о состоянии его здоровья. Сразу же после церемонии авдалы, отделяющей шабат от будней, люди услышали, как р. Йеошуа-Лейб громким и ясным голосом произнес «Слушай, Израиль, Всевышний — наш Б-г, Всевышний — един», — и его душа покинула тело. Р. Йеошуа-Лейб Дискин был призван в Небесную Ешиву двадцать девятого тевета 5658 /1898/ года.



Дом сирот рава Дискина. 1880 г

Первыми в похоронной процессии шли дети из его сиротского дома, а за ними все еврейские дети Йерушалаима — и из ашкеназских, и из сефардских семей. Всего в процессии, растянувшейся от улицы Меа шеарим до кладбища на Ар азейтим (Масличной горе), участвовало около тридцати тысяч евреев — никогда, со времени возвращения евреев в Йерушалаим, в городе не бывало таких многочисленных похорон.

Р. Йеошуа-Лейб Дискин оставил после себя многочисленные рукописи, значительная часть которых была опубликована после его смерти. Первыми вышли в свет книга Торат Оэль Моше (Тора ешивы Оэль Моше), включающая его комментарии к агадическим фрагментам Талмуда, и кодекс Диней швиит, содержащий законы шмиты — субботнего года (эти книги были изданы в Йерушалаиме, соответственно, в 5662 /1902/ и 5663 /1903/ году).

Его респонсы были включены в сборник Шеэлот ветшувот Маарил Дискин (Маарил — аббревиатура слов Морейну арав Йеошуа-Лейб /наш наставник раввин Йеошуа-Лейб/).

Жизнеописанию р. Дискина посвящена книга Амуд эш (Огненный столп), принадлежащая перу р. Йосефа Шинбергера.

Один из духовных лидеров следующего поколения евреев Земли Израиля р. Исраэль-Яков Каневский (Стайплер; см.) утверждал, что р. Дискин был одним из тридцати шести совершенных праведников, на которых держится мир. Он писал: «В каждом поколении пребывают праведники высшего порядка, осененные духом провидения», как сказано в трактате Сука (45б): «Не бывает в мире меньше тридцати шести праведников, которым святая Шехина открывается изо дня в день». Такие святые и чистые люди, осененные духом провидения, были во всех поколениях, таких людей мы видели и в предшествующем нам поколении, например, гаона р. Йеошуа-Лейба Дискина в Йерушалаиме — но трудно перечислить всех поименно, чтобы, не дай Б-г, не умалить заслуги других святых праведников».



# ЕВРЕЙСКИЙ ЛИКБЕЗ

## О РАЗНИЦЕ МЕЖДУ ВСЕМИ ПРОРОКАМИ И МОШЕ-РАБЕЙНУ

Вообще говоря, пророчества по уровням разделяются на две части: первая - уровень всех пророков, за исключением Моше-рабейну, и вторая - уровень Моше-рабейну, мир ему. Святой, благословен Он, Сам произвел различие между ними и объяснил его (Бемидбар 12:6-7): «Если будет среди вас пророк, тогда Ашем - Я - в видении откроюсь ему, во сне буду говорить с ним. Не так мой раб Моше: доверенный он во всем Моем доме».

Пророчество всех пророков, кроме Моше, происходит в видении и сне, как написано: «В видении Я откроюсь ему, во сне буду говорить с ним». То есть, Всевышний использует сон, уже заложенный в природу человека, в качестве средства передачи пророчества.

Однако это не означает, что пророчество и сон - явления одного порядка; просто Высшая Мудрость посчитала сон достойным средством для передачи пророчества. И когда Мудрецы назвали сон одной шестидесятой частью пророчества (Брахот 57б), они лишь имели в виду, что во сне человеку передаются сообщения способом, отличным от обычной работы человеческого сознания, как мы упомянули выше.

Когда пророческое воздействие усиливается, пророк теряет свои ощущения и чувства и погружается в нечто, подобное сну. Его мысль оказывается подобной мысли спящего и видящего сон человека, и тогда к нему привлекается пророчество. Это может случиться с пророком в момент бодрствования, таким образом, что мы упомянули, а может быть, он получит пророчество в ночном сне, лежа в постели.

Но, во всяком случае, пророчество может постичь его только когда он теряет ощущения и погружен в эту дремоту. Возможно, однако, что это случится за малый промежуток времени, и затем он сразу же

вернется к первоначальному состоянию; но в момент пророчества он потеряет чувствительность и погрузится в дремоту на какое-то время, пока пророчество не будет получено.

Пророки видят не так, как человек видит товарища перед собой, но как тот, кто видит его через зеркало, да не одно, а как бы через систему многих зеркал, в которых изображение передается от одного зеркала к другому; но видимый объект, несомненно, один, и его движения видны через зеркала, хотя и не видят его прямо. Более того, их видение подобно смотрению в неполированное зеркало, в котором невозможно ясно разглядеть объект. Так и им невозможно ясно увидеть Славу Всевышнего, даже после многих отражений изображения, хотя они, на самом деле, видят Славу, и нет у них в этом никаких сомнений. И в этом также пророки различаются и подразделяются на уровни, так как у одного «зеркало» более «отполировано», чем у другого, и он постигает яснее.

Но пророк, постигающий все это, постигает истинным образом, то есть, уясняет, что Открывающийся ему - это Творец, благословенно Его Имя. Пророк постигает суть «зеркала», его сущность и тайну, и постигает и схватывает разумом истинно и ясно идеи, которыми на него воздействуют, как мы упомянули выше в главе 3. Но так же как открытие ему Славы происходит через эти «отражения изображения», так и знания поступают к нему в форме притч и аллегорий во сне, являющимся средством, через которое приходит пророчество, как мы упомянули выше.

Но пророчество нашего учителя Моше, мир ему, осуществлялось более высоким образом, чем все это (описанное выше).

Во-первых, ему совсем не было нужно терять чувства и погружаться в сон. Проро-



чество приходило к нему в его обычном состоянии, и об этом сказано (Бемидбар 12:8): «Лицом к лицу Я говорю с ним». Сообщение раскрывалось ему таким образом, как если бы было только одно зеркало; само это зеркало было «отполировано», и знания поступали к нему в ясной форме, а не в загадках, и об этом сказано (там же): «В видении, а не в загадках».

Однако и ему Слава открывалась соответственно тому, что он мог принять, в виде образа в зеркале, ибо без этого невозможно человеку постичь своего Творца. Но по крайней мере этот образ он постигал весь и ясно, как тот, кто смотрит в отполированное и освещенное зеркало безо всякой помехи видению. И об этом сказано (там же): «И образ Ашема видит», ибо выведенный там образ он видел очень хорошо, в отличие от других пророков, которые были не в состоянии хорошо воспринять то изображение. И из постигаемого образа Моше получал весьма великое и ясное разумение, превышающее разумение всех других пророков, как мы упомянули.

И еще одно различие было между пророчеством всех пророков и пророчеством Моше: остальные пророки могли пророчествовать не в любое время, но только в момент, когда Творец, благословенно Его Имя, желал, Он посылал на них Свое воздействие и те пророчествовали. Но для Моше-рабейну, мир ему, получение пророчества зависело от его желания; он мог связаться с Всевышним и привлечь откровение по мере необходимости.

И еще: другие пророки постигали только свои частные вещи, то, что Господин, благословен Он, хотел открыть им; но наш учитель Моше, мир ему, удостоился того, что ему были открыты все порядки творения; он получил разрешение исследовать все и искать везде, и ему были вручены все ключи, которые никогда и никому не вручались, и об этом сказало Писание (Бемидбар 12:7): «Во всем Моем доме он доверенный», и также сказано (Шмот 33:19): «Я проведу перед тобой все Мое благо».

Все пророки, когда постигали образ, которым была им представлена Слава, постигали тайну этого образа и его суть, то есть, тайну существования этого понятия - изображения Славы, и как оно происходит, и что имеется в виду во всем этом. Они также постигали через это изображение истинные знания тайн величия Благословенного. Они постигали также истинность того, что на самом деле Б-г не имеет никакого образа совершенно, а то (видимое ими) изображение есть нечто созданное для глаз пророка по желанию Всевышнего, по известным Ему причинам. Об этом сказано Израилю {Дварим 4:12}: «А образа вы не видите, только голос», и {там же 4:15}: «Ибо вы не видели никакого образа». Ибо на самом деле они постигали две вещи: сначала постигли, что у истинной сущности Всевышнего совсем нет никакого изображения, и что к ней совершенно не относятся все эти представления; и после этого знания открывался им также образ из разряда пророческих образов, о котором сказано (Шмот 24:10): «И видели Б-га Израиля». Мудрецы назвали это (Сифри, Бемидбар 12:8) «видением речи». Это означает, что пророчество, на самом деле, не есть видение Славы, а видение, изображающееся «силой речи», которая подобна изображению в зеркале, как мы упомянули выше, через которое они постигают различные частности в тайнах Б-жественности Благословенного и Его творения и управления, как мы объяснили.







# МИРОВОЗЗРЕНИЕ

## НЕ ВСТАВАТЬ НА КОЛЕНИ!

### РАВ АРЬЕ КАЦИН

Иногда картина может быть выразительней, чем тысячи слов. Эта мысль находит свое подтверждение в снимке, который вызвал недавно настоящий фурор. Множество пользователей социальной сети Facebook выражали свое восхищение мужеством неизвестного мужчины, который, находясь среди приветствующих Гитлера нацистов, нашел в себе мужество не вытянуть руки. Снимок этот был сделан в 1936 году во время спуска на воду немецкого военного корабля в Гамбурге. Лишь в 1991 году родственники героя увидели этот снимок в немецкой газете и узнали Августа Ландмессера, которого фашисты бросили тюрьму за то, что он женился на еврейке. Одна из чудом выживших его дочерей написала книгу о том, как была уничтожена ее семья.

Оправдываясь, нацистские преступники утверждали, что они лишь «выполняли приказ». Однако, как показывает история, не все подчинялись приказам. Мы восхищаемся людьми всех времен и народов, которые не вставали перед злом на колени...

Еще первый еврей Авраам отказался кланяться Нимроду и был брошен за это в огонь. С тех пор его потомки стали примером самоотверженности и мужества.

«Что такое еврей? — спрашивал Лев Толстой в 1891 году. — Этот вопрос вовсе не такой странный, каким он может показаться на первый взгляд. Посмотрим же, что это за особое существо, которого все властители и все народы оскорбляли и притесняли, топтали ногами и преследовали, жгли и топили, и который назло всему этому все еще живет и здравствует. Что такое еврей, которого никогда не удавалось сманить никакими соблазнами в мире, которые его притеснили и гонители предлагали ему, лишь бы

он отрекся от своей религии и отказался от веры отцов? Еврей — это святое существо, которое добыло с неба вечный огонь и просветило им землю и живущих на ней...»

Стремясь уничтожить евреев, фараон приказал убивать новорожденных мальчиков. Однако, несмотря на смертельную опасность, акушерки отказались подчиниться приказу: «Но повитухи трепетали перед Всевышним и не сделали того, что говорил им царь Египетский, оставляя детей в живых» (Шмот, 1:17).

«Разве для того чтобы не убивать детей, недостаточно просто быть хорошим человеком? — спрашивал на уроке рав Ицхак Эзрахи, глава иешивы «Мир» в Иерусалиме, и отвечал: — Страх перед злодеем может заставить человека совершить преступление. И этот страх можно преодолеть лишь еще более сильным страхом — страхом перед Всевышним!»

Все в Персии падали ниц перед злодеем Аманом. Все, кроме еврея Мордехая, который «не кланялся и не поклонялся».

Многие тогда опасались, что Мордехай накликает беду на всех евреев. «Даже Яков поклонился негодяю Эйсаву!» — утверждали они. «Мордехай из колена Биньямина, который не кланялся Эйсаву», — объяснили мудрецы Талмуда поведение Мордехая. Яков и его дети поклонились Эйсаву, однако Биньямин в то время еще не родился. Не случайно Иерусалимский Храм будет построен на территории колена Биньямина, писал Магараль из Праги. Ведь Храм — это место, которое избрано для бескомпромиссного служения Всевышнему, так же и колена Биньямина избрано во имя бескомпромиссного служения добру, а не злу.

Конечно же, во многих жизненных ситуациях человек должен уметь находить

компромисс. Это могут быть вопросы финансов, вкусов или привычек. Однако в тех ситуациях, когда еврея пытаются лишиться его души, святости, Торы, он должен находить в себе мужество и не вставать на колени!

Каждый из нас может найти вдохновение и силы для того, чтобы преодолеть страх перед человеком, внимательно прочитав слова Рабейну Бахья (1250–1340) из его книги «Обязанности сердца», глава об «Уповании» («Шаар а-Битахон»): «Человек, который полагается на Всевышнего, не будет поклоняться никому и ничему другому. Он не будет поклоняться людям, возлагая

свои надежды на человека, не будет выслушиваться перед людьми, пытаюсь завоевать их расположение, не будет им льстить. Он не будет соглашаться с ними в вопросах противоречащих его служению Всевышнему, не будет бояться их или опасаться вступить с ними в спор. Он сбросит с себя бремя их одолжений, для того чтобы не быть обязанным выражать им свою благодарность, возвращать им одолжения. И если будет необходимо в соответствии с законом Торы упрекнуть их, то он не будет опасаться их прославленного статуса и без стеснения выразит им свое осуждение, не трепещет перед ними и не соглашаясь с ложью».

**ТОЛДОТ ЙЕШУРУН В АШДОДЕ ПРИГЛАШАЕТ  
ВСЕХ ЖИТЕЛЕЙ ГОРОДА НА УНИКАЛЬНЫЕ ЛЕКЦИИ**

**РАВ АШЕР КУШНИР**

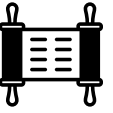
# ВОСПИТАНИЕ ДЕТЕЙ В СОВРЕМЕННОМ МИРЕ



**13 И 27 ЯНВАРЯ**  
на выходе суббот, в 20:00

**По адресу: ул.Мава аШарбитан 7 (общинный центр Толдот Йешурун),  
подробности по тел: 053-820-57-70**





## HOW TO DOUBLE YOUR DONATION

Many corporations match donations made by employees to a wide range of nonprofits, to support employee charitable giving, and to extend corporate philanthropy.

If you or anybody of your family members work in such a company, you can double every donation made to Toldos Yeshurun!

Start entering your company name in the field below and choose the appropriate name from a list:

[toldot.ru/en/matching](http://toldot.ru/en/matching)



ТОЛДОТ ЙЕШУРУН В ХАЙФЕ ПРИГЛАШАЕТ  
ЖИТЕЛЕЙ НЕВЕ ШААНАНА И ИХ ГОСТЕЙ

תולדות ישורון בחיפה

שבתון וארא עם הרב אברמוביץ

ШАББАТОН  
ВАЙЕРА

С УЧАСТИЕМ РАВА И РАБАНИТ АБРАМОВИЧ

12, 13 ЯНВАРЯ

כ"ו בתבט

Толдот Ицхак, ул. Трумпельдор 37  
Запись по тел: 0547-531651

תולדות יצחק, רח' טרומפלדור 37  
להרשמה: 0547-531651



ГБОУ «ШКОЛА ЛИДЕРСТВА  
ЛАУДЕР ЭЦ ХАИМ №1621»



# НАБОР В 1 КЛАСС

## ВНИМАТЕЛЬНОЕ

**ОТНОШЕНИЕ** к детям – требовательность и строгость в сочетании с глубоким уважением, искренней теплотой и любовью к каждому ребенку, позволяет привить детям высокую культуру, стремление к знаниям

## БЕРЕЖНОЕ ОТНОШЕНИЕ

к еврейской культуре и национальным традициям

## УСЛОВИЯ ДЛЯ РАЗВИТИЯ

лидерских качеств, раскрытия потенциала и формирования самодостаточной личности каждого ребенка



## УНИКАЛЬНЫЕ

**МЕТОДИКИ ОБУЧЕНИЯ**, направленные на развитие естественнонаучного и математического мышления, научно-технического творчества, углубленное изучение иврита и английского языка



## ОРГАНИЗАЦИЯ УВЛЕКА-

**ТЕЛЬНОЙ ВНЕШКОЛЬНОЙ ЖИЗНИ:** праздники, спортивные игры, активный отдых, общение с ровесниками, участие и победы в московских, всероссийских и международных олимпиадах и конкурсах

## ОТДЕЛЬНОЕ ПОМЕЩЕ-

**НИЕ НАЧАЛЬНОЙ ШКОЛЫ:** хорошо оборудованные столовая, раздевалка, рекреации, игровые, кабинеты английского языка, иврита, музыки, медицинский кабинет и кабинет психолога

## ДОПОЛНИТЕЛЬНЫЕ

**ОБРАЗОВАТЕЛЬНЫЕ УСЛУГИ:** шахматы, робототехника, английский язык, баскетбол, настольный теннис, основы самообороны, студия актерского мастерства, ИЗО, ПДИ, ритмика



Малый Козловский переулок, 3  
ст. метро Красные ворота



Подробности по телефону: +7 (495) 624-0158

