

ИУДАИЗМ И ЕВРЕИ

НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА «БЕРЕШИТ»

В НОМЕРЕ:

НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА «БЕРЕШИТ»	СТР 2 - 26
ЕВРЕЙСКИЙ ЗАКОН.....	СТР 27 - 30
ВОПРОСЫ К РАВИНУ	СТР 30 - 37
ВОСПИТАНИЕ ДЕТЕЙ.....	СТР 37 - 40
ТОРА ДЛЯ ДЕТЕЙ.....	СТР 40 - 41
НАШИ МУДРЕЦЫ.....	СТР 41 - 44
КНИЖНАЯ ПОЛКА.....	СТР 45 - 50
АКТУАЛИЯ.....	СТР 51 - 52

ПОДГОТОВЛЕНО ФОНДОМ НАСЛЕДИЯ РАВА ИЦХАКА ЗИЛЬБЕРА

в память рава Ицхака Йосефа, сына рава Бенциона, и Гиты Леи, дочери Биньямина Ицхака.
в память Шломо, сына Элазара, и Доры, дочери Шломо



Начинаем новый год! Начинаем изучать Тору!

Нас называют народом Книги. Книга эта – Тора, которая состоит из пяти книг и разбита на недельные главы. Мы читаем по одной главе в неделю, завершаем чтение Торы в течение года и принимаемся читать ее сначала. Завершается и возобновляется чтение Письменной Торы в праздник Симхат Тора.

Изучая Тору на протяжении всей своей истории, мы не исчерпываем ее глубины, мы всегда находим в ней что-то новое.

Мы возникли как народ благодаря Торе и сохранились благодаря ей. Наши мудрецы говорят, что от всех других наук, мудрости и знаний Тору отличает та особенность, что она формирует человека.

Много лет организация «Толдот Йешурун» рассылает электронной почтой всем желающим статьи рава Ицхака Зильбера и его сына рава Бен Циона Зильбера по недельным главам Торы. На сайте Toldot.ru постоянно публикуются уникальные материалы, статьи и ответы раввинов о недельной главе Торы и актуальных вопросах иудаизма.

Однако у многих единственным временем, когда есть возможность спокойно изучать недельную главу Торы, является Суббота, когда строго запрещено использовать вебсайт и мобильные устройства.

Один из учеников рава Зильбера подал идею собрать часть материалов и выпускать их отдельным «субботним» изданием, посвящённым недельной главе Торы, чтобы желающие могли распечатать материалы заранее, до наступления Субботы. Так мы и поступили.

НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА БЕРЕШИТ РАВ ИЦХАК ЗИЛЬБЕР

Первая книга Торы «Берешит» («В начале») сообщает о создании мира и сотворении первого человека — Адама, который будет жить в этом мире и служить Всевышнему.

Потомки Адама благоденствовали, жили невероятно долго — и возгордились, извратили предначертанные им Б-гом пути, стали

спариваться с животными, легализовали гомосексуализм. Тогда, в 1656 году от создания мира, Всевышний обрушил на него потоп, которым очистил Свое творение.

Из потомков Адама на земле остались только Ноах с женой и трое их взрослых сыновей с женами. От них и происходят все народы нашей планеты.

Прошло десять поколений после Ноаха, и мир снова забыл своего Творца.

В десятом от Ноаха поколении родился Авраам, ставший первым евреем. В отличие от своих современников он пристально вглядывался в мир и осознал, что его существование было бы невозможно без Создателя и Руководителя. Поняв это, Авраам стал пропагандировать свои убеждения, то есть распространять веру в единого Творца. Создатель заключил с Авраамом и будущим его потомством союз навеки, и обрезание — знак этого союза.

Всевышний обещал Аврааму, что тот станет отцом вечного народа, который никогда не оставит свою веру в Б-га, и что ему навеки отдается земля Кнаан (так называли Эрец-Исраэль). Нерушимость этого союза Б-г подтвердил сыну Авраама Ицхаку и внуку Яакову.

Книга «Брешит» охватывает период примерно в 2300 лет и кончается тем, что Яаков и семьдесят его детей и внуков покидают Эрец-Исраэль, где разразился жестокий голод. Они приходят в Египет.

Тора начинается с рассказа о сотворении мира и сразу сообщает нам, что мир создан из абсолютного «ничего». Первая книга Торы, как и первая недельная глава этой книги, так и называются — «Брешит» («В начале»).

«В начале сотворил Б-г небо и землю. А земля была пуста и хаотична, и тьма над

бездной, и дуновение Б-жье витает над водами. И сказал Б-г: да будет свет. И стал свет. И увидел Б-г свет, что он хорош, и отделил Б-г свет от тьмы. И назвал Б-г свет днем, а тьму назвал ночью. И был вечер, и было утро: день один» (1:1—5).

На иврите «небо» — «шамаим», «земля» — «арец».

В Торе написано: «Брешит бара Элоким эт а-шамаим веэт а-арец».

«Эт» — предлог, который означает не только винительный падеж, но и присоединение, подобно предлогу «с». Т.е. «эт а-шамаим» следует понимать как небо и все, что связано с данным понятием, все, что вне земли: солнце, планеты, звезды, кометы, галактики, атомы водорода, кислорода и т.д., а «эт а-арец» — как землю и все, что на земле: воду и пр.

Первое слово в Торе — слово «брешит», а первая в ней буква — буква «бет». В любом издании, в каждой свитке Торы, какой бы мы ни взяли в руки, — эта буква в этом слове в этом месте больше соседних по размеру. Человек, читающий только на иврите, никак, конечно, не может предположить, что это заглавная буква, ну а нам придется напомнить себе, что в иврите нет прописных и строчных букв. Так что же тогда? Почему «бет» больше других букв?

В тексте Торы прихоти исключены — ее написание, как и мелодика чтения каждого ее стиха, строго следуют традиции, которой уже около 3300 лет, и каждая деталь традиции имеет объяснение. Значит, если

«бет» выделена, это не случайно. Она должна нам что-то подсказать.

Человеческий ум ограничен. Есть вещи, понять которые нам не дано. Может ли котенок разобраться в устройстве самолета? Может ли муравей осмыслить поведение человека? Есть граница и возможностям нашего разума. При всей способности абстрагировать, в конечном итоге мы обобщаем лишь то, что видим, слышим, осязаем, т.е. то, что ощущаем нашими органами чувств. Может ли наш мозг сформировать представление о том, что было до сотворения мира? Мы материальны, а формы существования материи — время и пространство. Поэтому бесполезны попытки представить себе, что было до начала времен, или понять, где кончается пространство. Об этом и говорит нам буква «бет». Закрытая сверху, снизу и справа и открытая слева (по ходу чтения строки в Торе), она показывает, что мы находимся внутри сотворенного мира и потому можем представить себе то, что было после, но не до его сотворения.

Говоря об акте творения, Тора пользуется словом «бара». Этот глагол означает сотворение из ничего, создание чего-то абсолютно нового, никогда прежде не существовавшего. Интересно, однако, что в главе «Брешит» это слово употреблено лишь трижды. В первый раз «бара» сказано в первом стихе и подразумевает сотворение материи. Во второй раз — «и сотворил (ваивра) Б-г больших морских животных» (1:21) — там, где речь идет о сотворении жизни; Б-г создал животных, обладающих

животной душой. А в третий раз — «и сотворил Б-г человека» (1:27) — говорится о создании существа, у которого, кроме обычной жизни, как у всех животных, есть еще Б-жественная душа, сохраняющаяся и после смерти.

Что значит слово «бездна» во втором стихе главы? Это проемы в земле, где потом скопилась вода в виде морей и подземных источников.

Особо отметим слова «дуновение Б-жье». Ими вводится представление о движении. Так что если в первом стихе речь идет о сотворении материи, то во втором — о сотворении движения.

Мне вспоминается декабрь 1943 года. Война привела в Казань, где я тогда жил, массу ученых — чуть не всю Академию наук СССР во главе с самим президентом — Сергеем Ивановичем Вавиловым. Отмечали трехсотлетие со дня рождения Ньютона. На торжественном заседании было четыре доклада: «Эфир, строение материи, свет по Ньютону» — Вавилова, «Математические работы Ньютона» — моего учителя Николая Григорьевича Чеботарева, «Строение Луны по Ньютону» — Идельсона и «Портреты Ньютона» — Герасимова.

Особенно интересен и глубок был доклад Вавилова. Начал он примерно так: «При мысли о гениальности Ньютона волосы встают дыбом! Триста лет назад человек столько предвидел в науке!» Потом академик много цитировал из книги Ньютона

«Математические начала натуральной философии» и среди прочего прочел: «В любом месте Вселенной между двумя точками всегда действуют силы: притяжения или отталкивания, электрические или химические. В этом я вижу вездесущие Б-га».

Помню, я вздрогнул: рискнуть произнести такое! Что стоило Вавилону опустить эту фразу или, по крайней мере, добавить, что тут Ньютон отдает дань взглядам своего времени. Но он ничего не опустил и ничего не добавил. И я подумал: «Вся земля полна славы Его!» (Ишаяу, 6:3) — мир сам поет славу своему Творцу.

Вернемся к третьему стиху.

«И сказал Б-г (в смысле — приказал, велел, и Его воля исполнилась): да будет свет. И стал свет» (1:3).

Люди лишь сравнительно недавно поняли, что свет — это проявление глубинного внутриатомного процесса, когда при переходе электрона с одной орбиты на другую квантами выделяется энергия в виде света. Ученые считают, что на солнце постоянно происходят термоядерные реакции. Ежесекундно 4 000 000 тонн массы переходят в энергию, и это — источник солнечного света и тепла. Значит, мы можем предположить, что как только «сотворил Б-г небо», т.е. солнце, звезды и все остальные небесные тела, они стали светить. Но нет. Тора говорит нам, что процессы выделения света начались только в четвертый день. И потому существует принципиальная разница между светом в первые три дня творения и

светом потом. В первые три дня после 12 часов абсолютной темноты всю землю на 12 часов как бы окутывал световой слой. А начиная с четвертого дня творения часть земли, обращенная к солнцу, постоянно оставалась освещенной. Возможно, именно об этом говорит псалом 104:2: «Окутал светом, как плащом, простер небеса, как завесу».

Таким образом, в первый день были сотворены материя, движение и свет и установлено четкое разделение между светом и тьмой в виде дня и ночи.

«И сказал Б-г: да будет свод внутри воды, и будет он отделять воды от вод. И сделал Б-г свод, и отделил воды, которые под сводом, от вод, которые над сводом. И стало так. И назвал Б-г свод небом. И был вечер, и было утро: день второй» (1:6—8).

В этих строках скрыто много тайн Торы. Но мы попробуем понять хотя бы смысл перевода. О каком своде идет речь? Ведь небеса были сотворены в первый день, а тут сказано, что небом назван именно этот свод? Свод, созданный во второй день, отделяет «верхние воды» от «нижних вод». Это можно понять так.

Как известно, пространство между землей и солнцем, а также между звездами заполнено разреженным водородом. Частицы разреженного водорода могут быть названы «верхними водами», а вода на земле — буквально вода — «нижними водами». Что же тогда представляет собой разделяющий их «свод»?

Здесь Тора рассказывает нам, как Б-г создал условия для жизни, которая будет сотворена впоследствии. Она не рассказывает о тех мирах, что не имеют к нам отношения. Свод, созданный во второй день, — это атмосфера. Б-г сгустил частицы азота, кислорода и водорода и создал газовую смесь, которая и окружает земной шар со всех сторон, как свод. Ею дышит все живое. Причем в нижних слоях атмосферы больше кислорода (около 20 процентов), а в верхних — в основном водород. То, что воздушная атмосфера не редет и не рассеивается, — чудо. Об этом и говорят слова Торы: «И стало так» (1:7), т.е. стало навсегда.

Мидраш интересно трактует слово «шамаим» («небо») как эш плюс маим, т.е. огонь плюс вода. Он указывает, что Б-г соединил огонь с водой, и это стало сводом, окутывающим земной шар (1:8). Огонь — это кислород, ведь горение — реакция соединения с кислородом, а вода — водород, из которого, как мы уже говорили, в основном состоят верхние слои атмосферы-свода и отделенные им, сводом, «верхние воды».

Раши пишет, что небеса, сотворенные в первый день, были сильно разрежены, и во второй день Б-г уплотнил их словами: да будет свод, т.е. на каком-то уровне сгустил их, создав вокруг земли атмосферу.

Итак, слово «шамаим» означает все, что вне земли, начиная со свода-атмосферы. Свод — только нижняя часть небес, но шамаим есть и выше, и выше. Как сказано: «Ведь [в

руках] Б-га небо и небеса небес, земля и все, что на ней» (Дварим, 10:14).

И как удивительно надежно атмосфера защищает все живое от уничтожения! Она предохраняет землю от охлаждения ночью и от перегрева — днем. На высоте до 70 километров она содержит слой озона, который не пропускает идущие от солнца ультрафиолетовые лучи, вредные для глаз и для жизни многих мелких животных.

Из космоса несутся смертельно опасные излучения: икс-лучи, гамма-лучи, летят губительные для жизни альфа-частицы, протоны и электроны. Но начиная с 70 километров над землей и выше (до 500 километров) располагается слой, который называется ионосферой (он состоит из ионов). Этот слой задерживает и нейтрализует опасные излучения и частицы.

От солнца со скоростью 300-600 км/сек мчатся электроны. К счастью, у земного шара имеется магнитосфера, замедляющая их полет и направляющая его к полюсам, где они нейтрализуются.

Интересно отметить — сравнительно недавно даже в научной литературе (и в бывшем СССР, и на Западе) вполне внятно говорили, что все теории о происхождении Вселенной не выдерживают проверки ни с точки зрения математики, ни с точки зрения физики.

ТОЧКА ВЫБОРА РАВ БЕН ЦИОН ЗИЛЬБЕР

Говоря о сотворении Первого человека – Адама и его жены Хавы, глава «Берешит» рассказывает нам о прегрешении Адама – нарушении запрета есть плоды от дерева познания добра и зла – и о постигшем Адама и Хаву наказании. В основу мира, говорят мудрецы, заложена свобода выбора. Эту свободу Б-г предоставил человеку. Как объяснял Рамхаль (рав Моше-Хаим Луццатто, 1707 – 1747, Италия – Израиль), создавая человека, Всевышний имел целью создать творение, которое будет получать благо Свыше не даром, не как «подачку», а за духовный труд, вложенный им в свои действия и поступки. Именно поэтому, помимо инстинктов, как все живые существа, человек был наделен еще и способностью обдумывать и выбирать, как ему поступить.

Мы видим, говорит рав Хаим из Воложина (рав Хаим бен Ицхак, известен как Воложинер, 1749 – 1821, Польша, ныне – Беларусь), что такая свобода выбора у Первого человека была. И мы видим, что он согрешил, то есть сделал неверный выбор.

В каком положении находился человек, когда совершил этот ошибочный выбор? Первый человек, говорит рав Хаим Воложинер в своей книге «Нефеш а-хаим» («Душа жизни»), был чист. Он был отделен от греха. Существующие в мире силы зла и тяготение ко злу находились вне его. Внутреннего стремления к дурному у человека не было. Человек был знаком со злом «теоретически». Он знал, что, обдумывая предстоящее действие, он свободен склониться и в

пользу дурного поступка, но никогда прежде этой возможностью не пользовался. Он находился в чистой зоне, а в зону зла мог войти, как можно, стоя вне огня, протянуть руку к огню – и обжечься. И сразу понять, с какой опасной стихией вошел в соприкосновение. Именно поэтому предложение съесть плод пришло к Адаму извне – от змея.

Почему Адам сделал неправильный выбор, совершил грех, если зона зла была для него ясно очерчена? Рав Элияу Деслер (1892 – 1953, Латвия, Литва, Англия, Израиль) указывает, что область выбора у Адама в тот момент была невелика. Какое освящение Имени Всевышнего он мог совершить? Намереваясь войти в запретную ситуацию, чтобы затем выйти из нее, Адам хотел сделать этим что-то хорошее. Он хотел опуститься на более низкий уровень, чтобы расширить свои возможности служения Б-гу. Адам думал: я далек от зоны зла, я получаю от Всевышнего великую помощь – понятно, что мне не стоит больше его труда при таких обстоятельствах совершать поступки, освящающие Имя Всевышнего. Усилия мои при этом минимальны – как и мои возможности. А вот если я войду в зону зла и в этих условиях выберу добро, превращу тьму в свет – вот это действительно будет освящение Имени!

С одной стороны, Адам как будто руководствуется благим расчетом. В каком случае

освящение Имени будет больше – в идеальных условиях, в состоянии чистоты, когда возможность выбрать зло и без того минимальна? Или на более низком уровне, где человек и мир окажутся после нарушения заповеди? Наверно уж, правильный выбор, когда я буду находиться на более низком уровне, потребует от меня больших усилий, а значит, я совершу более значительное освящение, полагал Адам.

Рассуждения Адама были неверны (приказ Всевышнего надо выполнять), а совершил он ошибку потому, говорит рав Деслер, что среди причин, повлиявших на его выбор, были не только отвлеченные рассуждения, но и живое любопытство: то, что запрещено, всегда выглядит заманчиво...

Рав Хаим из Воложина анализирует новую возникшую ситуацию таким образом. Что произошло, когда человек съел запретный плод? Не только сам человек, но мир – радикально изменился. Состояние мира и человека до того, как он это сделал, и его состояние после этого действия различаются принципиально.

Рамхаль напоминает, что Адаму была дана только одна заповедь, один приказ – о запретном плоде. Человек, как вы помните, был сотворен в шестой день Творения. Мидраш говорит, что если бы он «продержался» до вечера пятницы, то с наступлением субботы запрета бы уже не существовало. Рамхаль добавляет, что человек пришел бы к совершенству, вся духовная работа, которую человечество выполняет в муках и страданиях уже без малого шесть тысяч лет, была бы проделана Первым человеком в эти несколько часов.

После нарушения этой заповеди зло и добро в человеке – и во всем мире – смешались. Адам раскаялся в сделанном, его раскаяние было принято, но окончательно исправить последствия того, что произошло, оказалось невозможно, внутренняя структура человека изменилась необратимо.

Сказано в Торе: «И открылись глаза у обоих, и они узнали, что наги они» (Берешит, 3:7). Раши объясняет, что стих «И открылись глаза у обоих» говорит о глазах разума, а не о физическом зрении. И конец стиха, говорит Раши, служит тому подтверждением: «И они узнали, что наги они». Но ведь и слепой знает, когда он наг! Что же тогда означают эти слова? Что они не увидели что-то непосредственно, а что-то поняли. А именно: они поняли, что сбросили с себя единственную данную им заповедь и духовно обнажились.

Рамбам также говорит, что стих указывает на обретение какого-то нового знания, но определяет его так: они поняли, что нагота непристойна. До сих пор половые органы воспринимались ими, как все остальные органы тела, как лицо и руки, которых не стыдятся. До сих пор интимные отношения не были для них страстью, а теперь, когда они узнали страсть, они осознали, что быть нагими нехорошо.

В «Море невухим» («Путеводитель растерянных») Рамбам пишет, что один философ-нееврей задал ему такой вопрос: получается, что за нарушение запрета Адам получил величайшую награду – его разум, главное преимущество человека, обогатился новым знанием. Как это может быть? Что же ответил Рамбам на вопрос о том, как могло случиться, что человек получил за

нарушение награду? Рамбам говорит: новое знание не повысило, а снизило духовный уровень человека. Конечно, и до нарушения запрета относительно плода с дерева познания человек обладал знанием, разумом. В этом его основное отличие от других живых созданий. Но тогда разум его работал в плоскости истины и лжи и человек умел их различать. После нарушения запрета ему открылись различия между добром и злом в той форме, в какой они известны и нам. Зло вошло внутрь него, перемешалось с добром и в нем самом, и во всем мире. С этого момента стало очень трудно различить, где добро, а где зло. Зло перестало быть теоретической возможностью, стало реальностью.

Думая, что входит в зону, похожую на то, где он пребывал до сих пор, но более темную, Адам и не подозревал, что погружается в область абсолютного мрака и что вместе с ним в темноту погружается весь мир. Возник тот мир, который мы знаем.

Поэтому сегодня мы говорим о наличии в человеке двух начал: йецер а-тов и йецер а-ра – тяготения к добру и тяготения ко злу. Если раньше человек решал в плоскости

«надо – не надо», то теперь у него появилось «хочу – не хочу». И регулирует он это «хочется – не хочется» (если регулирует) через «можно – нельзя», что требует усилий и твердой воли.

Адам предполагал, что совершит так называемый «грех во Имя». Почему Адам не учел принципа Торы, что прямые указания Всевышнего нарушать нельзя даже в высоких целях, говорить не будем – это не наша тема. Адам не представлял себе, в какую

тému он ввергнет себя и весь мир познанием зла. Он совершил ошибку, и уровень выбора для него резко изменился.

Тема выбора – одна из самых важных тем в жизни человека. И пусть она не связана прямо с анализом мотивов поступка Первого человека и его последствиями, ею мы завершим нашу беседу.

В том мире, каков он сейчас, наш выбор нас формирует. Что такое уровень выбора, или, как говорит рав Деслер, который и ввел этот термин в своей книге «Михтав ме-Элияу» («Письмо от Элияу»), точка выбора?

Как правило, у каждого человека свой уровень выбора. Повышение уровня выбора – это и есть духовная работа человека. Скажем, для обычного студента ешивы нет вопроса – прочесть минху (послеполуденную молитву) или в какой-то день пренебречь ею. В этой области он уже не делает выбора. Он не пропустит молитву по прихоти – это ниже его уровня выбора. Не будет он также выбирать, провести ли ему ночь в постели или в плаче о разрушенном Храме. Но уже по другой причине – это выше его уровня выбора. Носить в сердце постоянную боль о Храме не каждому под силу. Точка выбора рядового ешиботника лежит в таких областях, как степень сосредоточенности молитвы, количество времени, посвящаемого учебе, и так далее.

Профессиональный вор не выбирает: воровать – не воровать. Это выше его уровня выбора. Жить кражами для него естественно. Точка выбора для него: убить – не убить (если, скажем, он обнаружен или ему оказывают сопротивление).

Приводя эти примеры, рав Элияу Деслер в «Михтав ме-Элияу» говорит, что уровень выбора у человека может меняться подобно тому, как перемещается линия фронта у двух воюющих армий в зависимости от того, какая из них одерживает победу. А в тылу каждой из них лежат территории, которые война не затрагивает. Своими действиями человек может переместить: повысить или, не дай Б-г, понизить – свой уровень выбора.

Как это происходит? Представим себе гипотетического религиозного еврея, скажем, среднего бизнесмена, для которого молитва уже вне выбора (это он делает безоговорочно), а точка выбора – отдать ли бизнесу часы, отведенные им же самим для занятий Торой, или не отдавать, даже если это, по всей видимости, полезно для дела. Если он начинает постоянно выбирать учебу и привыкает к этому, для него это перестает быть вопросом выбора. Теперь он может

«завоевать» какую-то еще территорию рядом или переместить свою точку выбора в более высокие и тонкие области.

В сущности, наш «исходный» уровень выбора определяется средой и воспитанием. Он совершенно различен у человека, родившегося в Бней-Браке, и у человека, выросшего в Новосибирске. Исходная точка выбора часто мало от нас зависит – это данность, в которую нас помещает Всевышний в зависимости от того, для какой работы Он «спустил» нас в этот мир. Но процесс духовного развития не линейен. В нем возможны «скачки» сразу на несколько уровней выше и, увы, падения много ниже уровня, с которого человек начинал.

Как бы много ни значили среда и воспитание, человек способен подняться над ними. Так что, на каком бы уровне мы ни находились, с него мы и должны двигаться выше.

О СОЗДАНИИ И СОТВОРЕНИИ ЖЕНЩИНЫ РАБАНИТ ХАВА КУПЕРМАН

В первой главе Торы говорится, что Вс-вышний сотворил человека, и это творение было и мужчина, и женщина. Одно тело, которое имеет два лица.

В первой главе Торы говорится, что Вс-вышний сотворил человека, и это творение было и мужчина, и женщина. Одно тело, которое имеет два лица. Лицо — всегда понятие, мнение, знание, личность. Отсюда следует, что у женщины, как и у мужчины была своя личность, но они были объединены в одном теле. А потом Вс-вышний разделил,

вроде как сиамские близнецы. По этому комментарию женщина равноправна с мужчиной, она была сотворена вместе с ним, и потом была отъединена от него. Другой комментарий рассматривает, что сначала Вс-вышний создал мужчину, а потом из его ребра сотворил женщину. Если исходить из этого, то получается, что женщина сотворена из мужчины и для мужчины, она не равноправна мужчине. Мидраш говорит, что когда Вс-вышний создавал женщину, то все время повторял, что она должна быть

скромна. Поэтому не сделал ее из глаз, чтобы она не смотрела, куда не нужно, из рук, чтобы не трогала, чего не нужно, из ног, чтобы не ходила, куда не следует, из языка, чтобы не говорила лишнего. А ребро всегда закрыто рукой, то есть самое скромное место в теле человека.

Цель женщины в этом мире кардинально отличается от цели мужчины. Они даже существуют в разных временных циклах. Есть солнце, и есть луна. Мужчина у нас ассоциируется с солнцем, а женщина с луной. Солнце — светило, имеющее собственный свет. Луна отражает свет солнца. Женщина отражает свет и может передать его дальше.

Солнце — это глобальное понятие времени. Оно абсолютно и окружает всех нас. Но женщина не обязана выполнять те заповеди Торы, которые связаны со временем. Она живет в соответствии с лунным временным циклом. У каждой женщины он особенный, личный. Поэтому понятие времени у женщины отличается от мужского, совершенно другое, личное. Из-за этого женщина не объединяется для миньяна. 10 мужчин находятся под властью одного и того же понятия времени, а у каждой из 10 женщин свой личный лунный временной цикл.

Когда Вс-вышний сотворил солнце и луну, они были равного размера. Но луна пришла к Творцу и сказала: «Два царя не могут иметь одну и ту же корону». Вс-вышний согласился с ней и ответил: «Иди и уменьши сама себя».

Также и женщина умеет уменьшить сама себя, чтобы дать больше места своему мужу и детям, чтобы ее муж рядом с ней чувствовал свою важность.

Женщина также по еврейскому закону не обязана иметь детей. Эту заповедь Творец дал мужчине. Но без помощи жены ни у какого мужчины не может быть детей. То есть женщина — это не та, которая обязана что-то делать, а та, которая приходит, чтобы кто-то другой что-то сделал.

Первая женщина на свете — это Хава. Как вы заметили, у первого человека нет имени. Его зовут Адам, в переводе с иврита человек. Имя первой женщины означает дающая жизнь. Это первое имя, данное в Торе. Еще один уровень. Сила мужчины — хохма (мудрость). Это сила, которой человек что-то воспринимает. Мужчина выходит из дома, пашет, сеет, жнет, приносит домой муку. Женщина дома. Она из принесенного мужем готовит что-то новое, например, печет хлеб.

Женщина имеет интуицию. Она может понять из одной вещи другую. Хохма — это данные, которые человек учит от кого-то другого. Он сам этого не знает. То, что Вс-вышний вложил в женщину — это уровень бина. Это объясняет, тот факт, что Тору больше учат мужчины. Мужчинам необходимо изучать Тору, они в этом нуждаются. Женщины тоже нуждаются в каких-то знаниях, но у них есть силы из тех знаний, которые им даны, сделать достаточно много выводов.

Разница между мужчиной и женщиной проявляется еще в некоторых моментах. Мужчина воспринимает мир с негативным оттенком. Он говорит: «Вс-вышний, я благодарю тебя, что ты меня не сделал неевреем, не сделал рабом, не сделал женщиной...» Женщина начинает также негативно. Говорит, что Ты не сделал меня нееврейкой, не сделал рабыней. Но, когда она доходит до женщины, то благодарит Вс-вышнего за то, что Он создал, как ты захотел. Она говорит позитивно о себе, а не рассматривает только негативную сторону и видит себя только на негативном фоне другого. Она рада тому, как Вс-вышний ее сотворил.

Вс-вышний приводит Хаву к Адаму. Он хочет, чтобы первый человек понял насколько ему плохо одному. Творец проводит перед ним всех животных. Они тоже могут быть для человека какой-то компанией. Например, собаки или лошади. Но они только продолжают, начатое человеком дело. Например, он может бежать определенное количество километров с определенной скоростью. Лошади увеличивает эту способность человека. Но равным компаньоном животное быть не способно. Только после того, как человек понимает насколько нехорошо ему быть в одиночестве, Вс-вышний приводит к нему Хаву — «помощника напротив него». Почему напротив него? Это значит, что если все хорошо в семье, то женщина помогает мужчине во всех его начинаниях. Если, не дай Б-г в семье что-то не так, то она восстает против него.

Вс-вышний отделил Хаву от Адама для того, чтобы она могла помогать ему, но помогать

не на его же стороне, она не продолжает его же возможности, а помогает тем, что стоит с другой стороны и дополняет его. Она ему равна и способна высказать противоположное мнение, показать сторону предмета или явления, которую он не видит.

Вс-вышний всегда сравнивается с мужчиной, а женщина — с еврейским народом. В «Песне Песней» любовь Вс-вышнего к еврейскому народу сравнивается с любовью мужчины и женщины. Если мы посмотрим притчи царя Шломо, когда он хочет сказать самые высокие вещи о Торе, о еврейском народе, о душе, то он приводит сравнение с женщиной. И это известная песня «Эшет хайль», составленная на все 22 буквы еврейского алфавита, которую принято петь в вечер Субботы.

Женщина не была сотворена из земли в отличие от мужчины. Адам на иврите земля. Она была сотворена из мужчины, который на иврите называется иш. Все понимают, что слово иш происходит от слова эш — огонь. В каждом из нас два этих начала борются друг с другом — огонь и земля. Мы просыпаемся каждое утро и чувствуем силу притяжения земли, не дающую оторваться от подушки, но мы встаем. Огонь нас тащит вверх. Женщина не имеет этого первоначально низкого, земного уровня. У нее нет названия параллельного слову Адам. Зато есть параллель иш — иша (мужчина — женщина — иврит).

Женщина была последним творением Вс-вышнего. Мы видим, что от ступени к ступени его творения были все более высокого уровня. У женщины имя Хава, имеющее корень жизнь. Она дает жизнь. Вс-вышний сотворил мир, и первая, кто также сотворяет что-то новое, женщина.

Пример взаимоотношений мужчины и женщины служат отношения Авраама и Сары. У женщины в отличие от мужчины есть два «Я». Есть «я», с которым она рождается. У нее есть имя и фамилия. Но фамилию женщина обычно меняет, когда выходит замуж.

Сара в Торе называется еще Иска. По объяснению Раши, это значит, что у нее очень высокий уровень пророчества. Даже выше, чем у Авраама. Иска — это ее имя, которое никак не зависит от ее мужа и никак не меняется. Ее имя Сара напрямую связано с Авраамом. Сначала в Торе она названа Сарай. После того, как Авраам становится Авраам, она становится Сара. Их отношения равноправны.

Если Сара считает, что Авраам поступает не правильно или думает, что он должен совершить какой-то поступок, то она всегда прямо говорит ему об этом. Так случилось, когда Сара поняла, что Ишмаэль ведет себя плохо. Она сразу сообщила об этом Аврааму и сказала ему, что он должен отослать мальчика и его мать Агарь из своего дома. Благодаря такому поведению Сары Ишмаэль получил возможность раскаяться и исправиться, а позже вернулся в дом Авраама.

Отношения между Ривкой и Ицхаком строятся по-другому. Поведение Ривки не приводит к тому, что Эсав уходит из дома Ицхака. Он никогда не осознает своих ошибок и не раскаивается. Следовательно, Эсав никогда не может возвратиться в дом Ицхака. Так как Эсав не уходит из дома, приходится уйти Якову. Если мы не наказываем злом, то мы автоматически наказываем добром. И всегда перед нами этот выбор.

Отец Ривки не великий человек, как Авраам. Ее брат Лаван — одна из самых сложных личностей всего Танаха. Ривка впервые видит Ицхака, когда он был в середине молитвы. Она видит его как великого человека. Он для нее — вершина всех вершин. Когда она забеременела и беременность проходит очень сложно, то она сразу уверена, что вина ее. Она считает, что проблема в ней. Она не говорит Ицхаку о своих сомнениях, а идет к другим пророкам, чтобы узнать, что произошло. Ей говорят, что у нее родятся два сына, от которых произойдут два народа, противостоящих друг другу. Один будет хороший, другой плохой.

Она знает, кто будет кем. Что младший будет выше, чем старший. Она не может это передать Ицхаку. Она знает, что Ицхак намного выше ее и, следовательно, у него более высокий уровень пророчества. Значит, Вс-вышний, если захочет, сам скажет ему, как она может в это вмешаться. Когда она видит, что Ицхак хочет благословить Эсава, а не Якова, и она считает, что это не правильно, то ведет себя не так, как Сара.

Она не говорит прямо Ицхаку то, что думает. Ривка решает показать Ицхаку, кто на самом деле его дети, так как думает, что Ицхак завышает их оценку. Она одевает Якова в одежду Эсава, одевает на него шкуры козленка и приводит в шатер Ицхака. И слепой Ицхак говорит: «Голос — голос Якова, а руки — руки Эсава». Ицхак понимает, что перед ним стоит человек, имеющее духовный уровень Якова, а физический Эсава. Он понимает, что его Яков также имеет физический уровень и нуждается и в материальном благословении, а не только в духовном.

Отсюда мы учим, что есть два типа поведения женщины с мужем. Она может все сказать ему прямо или дать ему косвенно понять о существовании какой-то проблемы. Есть у нас 4 праматери: Сара, Ривка, Рахель и Лея. У Якова две жены Рахель и Лея также есть еще две жены Зилпа и Билга. Везде с женщинами связано число 4. Это первое число, которое не первично. Оно делится не только на себя и на 1, но еще и на 2. 4 — это число, связанное с муками и с рождением. 4-ая буква в ивритском алфавите «Далет». Наоборот талед — родить. Число 4 всегда имеет связь с рождением. Например, слово маим — вода. Первая и последняя буквы мем имеют численное значение 40, так как вода способствует зарождению всего нового в мире и его развитию.

3 особых закона, заповеданных женщинам:

1. Хала. Если мы месим тесто из 5 видов злаков (овес, пшеница, рожь, полба, ячмень),

то должны отделить от него халу. Небольшой кусочек теста.

2. Зажигание субботних свечей.

3. Чистота семейной жизни. Женщина окунается в микву и благословляет это окунание. Мужчина также может ходить в микву, но он никогда не говорит благословение при этом.

Мужчина всегда зависит от того, кто его жена. Если его жена нееврейка, его дети — не евреи. Дети, рожденные женщиной-еврейкой всегда евреи, вне зависимости от того, кто ее муж. Статус ребенка внутри еврейского народа определяет уже отец. К какому колону он будет принадлежать, например.

В Йом Кипур — самый святой день — первосвященник мог входить в святая святых в Храме (кадош кадошим — иврит) во всем мире. Он мог туда входить только в Йом Кипур 4 раза и всякий раз перед входом он должен был окунуться в микву. После разрушения Храма эти все законы отменились, а только для женщины они работают в связи с еврейской семьей, еврейским домом.

Когда жених под хупой одевает невесте кольцо, он говорит: «... ат мекудешет ли». Этим ты мне посвящаешься. Мекудешет тот же самый корень, что и в слове Микдаш — Храм. Бракосочетание на иврите называется кидушин, опять тот же корень. За счет

этого все законы, которые относились к Храму, они относятся и к еврейской семье. Мы можем проследить это в названии мужчины и женщины на иврите. Иш — это мужчина. Пишется Алеф, йуд, шин. Иша — это женщина. Алеф, шин, ей. Мидраш говорит, что Вс-вышний взял свое имя, в которое входят буквы йуд и гей и разделил его между мужем и женой. Если между мужем и женой хорошие отношения, гармония и взаимоуважение, то частица Вс-вышнего с ними, и в их доме царит мир. Если это не так, и они ссорятся, то эта частица удаляется из их дома, и остается алеф, шин, то есть эш — огонь, спор, раздор.

По законам чистоты еврейской семьи есть период, когда женщина разрешена своему мужу и когда она запрещена ему. Когда в Песне песней Вс-вышний обращается к своему народу, он называет его моя жена и моя сестра.

В еврейской семье месяц делится приблизительно пополам, когда женщина сестра мужчины и когда она его жена. Соломон говорит: «Как лилия между колючками, так моя любимая между всеми другими женщинами».

Из журнала «Мир Торы», Москва

«НЕХОРОШО ЧЕЛОВЕКУ БЫТЬ ОДНОМУ»

РАВ АРЬЕ КАЦИН

Если у человека есть все богатства мира, но он одинок, то у него нет ничего! Если у человека нет ничего, но, преодолевая страдания, он помнит, что он не один, то у него есть все, что нужно человеку для счастья.

Изучение Торы — это искусство понимания языка символов. Мы стремимся осмыслить и прочувствовать Тору в свете древних слов наших мудрецов, каждый раз открывая для себя нечто новое...

Сотворив мир, Всевышний поместил Адама в райский сад. В чем смысл этого рассказа? Тора учит нас, что Всевышний сотворил мир во имя человеческого счастья! Не только Адам, но и каждый из нас пришел в этот мир для того, чтобы обрести счастье. Сокровен-

ным желанием человека является стремление к счастью, и не случайно, что именно счастья мы желаем любимым и близким людям.

Но почему тогда мир полон испытаний? Каков был бы мир, если бы Всевышний награждал незаслуженно? Даже нищему стыдно, когда ему бросают подачку. Незаслуженный дар мудрецы называют «хлебом стыда». Маймонид писал, что высшим уровнем помощи бедному является не подавание, а предоставление ему возможности заработать свой хлеб, потому что подачка унижает, а заработанный хлеб сладок.

Всевышний сотворил человека, который обладает свободой выбора между добром и

злом. Выбирая добро и преодолевая зло, выбирая свет и рассеивая тьму, человек заслуживает добра и света в своей жизни.

Каким представляется нам счастье? Мы мечтаем обрести его вместе с любимыми людьми. Мы опасаемся потери любимых и горечи одиночества. Не случайно сказано в Торе: «Нехорошо человеку быть одному» (Берешит, 2:18).

Человеку «нехорошо быть одному» — в одиночестве, без любимых. Рав Меир Хадаш открывал в этих словах дополнительный смысл: нехорошо человеку быть одному — без Всевышнего!

Почему Адам съел запретный плод? С чего началось его духовное падение, которое в конце концов привело к греху? Корни греха Адама следует искать в словах Всевышнего: «Нехорошо человеку быть одному, сделаю ему подмогу (жену)». Но ведь в том, что Адам оказался один в Райском саду, не было его вины! Неужели Творец допустил ошибку, сотворив человека одного, и в дальнейшем был вынужден менять «первоначальный план»?

Почему вообще в Райском саду было дерево познания добра и зла? Представьте себе, что вас пригласили в гости, поставили на стол фрукты, но предупредили: «Не ешьте это яблоко, оно опасно для жизни!» «Тогда почему же оно у вас на столе?» — удивились бы вы.

Почему же Всевышний поместил в Райском саду дерево, плоды которого под страхом

смерти нельзя было есть? Давайте задумаемся: это дерево было злом в «хорошем саду» или добром, которое превращало обычный сад в Райский?

Дерево находилось в центре сада для того, чтобы, где бы ни был Адам, куда бы ни шел, он всегда видел это дерево и помнил, что есть Тот, Кто предостерегает его не есть запретный плод! Смысл этой заповеди (и всех других) состоял в том, чтобы человек помнил: он не один — с ним Всевышний! До греха свобода выбора Адама состояла лишь в том, будет ли он помнить, что Всевышний с ним, и радоваться (тогда он не совершит зла), или забудет об этом, испытав горькое одиночество.

Духовное падение Адама началось тогда, когда он забыл, что с ним Всевышний и ощутил одиночество. «Нехорошо человеку быть одному», — сказал Всевышний, усыпил Адама и создал из него жену, которая дала человеку запретный плод, и они были изгнаны из сада. В духовном смысле не Б-г выгнал Адама из Райского сада, а, потеряв ощущение близости Всевышнего, Адам изгнал себя сам.

Если у человека есть все богатства мира, но он одинок, то у него нет ничего! Если у человека нет ничего, но, преодолевая страдания, он помнит, что он не один, то у него есть все, что нужно человеку для счастья. «Вижу Всевышнего пред собой всегда!» — учил царь Давид.

Нам следует черпать вдохновение в мысли, что Всевышний с нами всегда, в радости и в беде. Однако главный урок состоит в том, что человек, подобно Всевышнему, может дарить счастье другим, если будет всегда с близкими в радости и в печали!

Почему Адам изгнан из сада вместе с Евой? Вернуться в Райский сад можно лишь заботясь друг о друге. Чтобы обрести самому счастье, нужно, забыв о себе, посвятить свою жизнь счастью другого.

ПРЕИМУЩЕСТВО МУДРОСТИ НАД ГЛУПОСТЬЮ

РАВ ИСРОЭЛЬ ЗЕЛЬМАН

Всевышний создал мир, чтобы раскрыть в нём Качества Свои — показать, что Он Велик Милостью

Процитируем известный отрывок из Мидраш Раба и приведём несколько объяснений его удивительной формулировки. Мидраш разъясняет отрывок о создании света: «И земля была пуста и хаотична (тоу ва-воу וְהָאֲרֶץ הָיְתָה תוֹהוּ וָבוֹהוּ), и тьма над бездной, и Дух Б-га витает над водами. И сказал Б-г: «Да будет свет!» и был свет. И увидел Б-г свет, что он хорош, и разделил между светом и между тьмой».

Мидраш комментирует:

«Земля была пуста и хаотична», — это деяния злодеев. «Да будет свет!», — это деяния праведников (т.е., источник поступков одних — тьма, других — свет). Неизвестно, каким [деянием Творец] благоволил больше. Учение говорит: «И увидел Б-г свет, что он хорош» (т.е., деянием праведников благоволил больше).

Издавна это место в Мидраше изумляло: что значит «неизвестно, каким [деянием

Творец] благоволил больше»? Разве не самоочевидно, что деяния праведников предпочтительны?

В книге «Ланим Яфот» р. Пинхас Горовиц сначала цитирует отрывок из Мишны (трактат Брахот, лист 54): «Обязан человек благословлять [Б-га] за зло так же, как благословляет за благо, как сказано (Дварим, б): «И возлюбишь Б-га Вс-сильного своего всем сердцем своим, всей душой своей и всем достоянием своим»... «Всем достоянием своим» (бе-холь меодеха כָּל מְאֵדָתְךָ), — за каждую меру (бе-холь мидапתי כָּל מִדַּתִּי), которой Он отмерит тебе, будь благодарен Ему».

Раби Пихнас пишет: «Это подобно человеку, желающему делать добро людям. К нему приходят два нуждающихся. Один — приятного вида, вызывающий симпатию, обходительный, и добрый человек заводит его в свои покои, чтобы усладить разнообразными яствами. Второй бедняк — с поражённой кожей (менуза מְנוּזָה), весь в ссадинах и порезах, мерзкий для глаз любого человека — никто не примет такого, ибо скажет: «На

свалке — место ему!” Однако добрый человек сжаливается над несчастным, даёт ему пристанище, и просит выдающихся целителей полечить его всяческими лекарствами — в том числе горькими и болезненными, пока тот не излечится и не станет приятен для глаз людей. Разве нам не покажется, что добро, сделанное второму бедняку, больше, чем сделанное первому?

И вот, Вс-вышний создал мир, чтобы раскрыть в нём Качества Свои — показать, что Он Велик Милостью (*рав хесед топ בר*) для всех созданий Его. И перед тем, как создал нижний мир, создал Он Сад Райский для праведников, чтобы они наслаждались там, и создал Геином — чтобы посредством страданий излечивать там злодеев, прокажённых с головы до пят. И хотя лечение — это мучение тяжкое и горькое, оно — Милость, поскольку злодеи излечиваются за определённое (для каждого из них) время, после чего их души могут подняться на достойный уровень. И из-за этого сказали: «За каждую меру, которой Он отмерит тебе, будь благодарен Ему», ибо благодарность «за зло» (т.е., за исправление через страдание) даже важнее, чем «за благо».

Из-за этого сказано в Мидраше: «Неизвестно, каким [деяниям Творец] благоволит больше», — т.е., непросто определить, какая Милость Творца важнее — даруемое праведникам наслаждение или исправительные старания для злодеев. И всё-таки решение — из продолжения текста «и увидел Б-г свет, что он хорош» — принимается в пользу Милости для праведников, она предпочтительней.

А объяснить это можно в связи со сказанным далее: «И разделил между светом и между тьмой». Ведь сказали мудрецы, что злодеям, поднимающимся из Геинома (после исправления) невозможно принять свет Райского Сада, и это выводится из стиха (Коелет, 2): «Вот, видел я преимущество мудрости над глупостью — как преимущество света над тьмой» (преимущество света неизменно — даже после исправления), а приходят они (злодеи после исправления) в обиталища отдельные — принимать свет (но не так, как праведники — в Саду Райском), и об этом сказано: «И разделил между светом и между тьмой», — значение Милости, получаемой праведниками, выше той, что даруется злодеям для исправления (ведь даже после исправления невозможно подняться на доступный праведникам уровень восприятия Б-жественного Света; в этом контексте получается, что выражение «дела праведников и злодеев» надо понимать как «судебные дела», «истории» (тоже называемые по евр. словом «дела» или «деяния») их отношений с Создателем и того, что они от Него получают».

В книге «Ктав Софер» р. Авраам-Шмуэль Биньямин Софер приводит такое разъяснение Мидраша: По логике (*ми-свара חרבות*) представляется, что заповедь, совершаемая злодеем, должна цениться выше, чем совершаемая праведником, — ведь злодею приходится бороться с привычкой совершать зло, с дурными наклонностями, и его награда должна быть больше. Однако в действительности награду за заповеди Творец

отдаёт злодеям в этом мире (а в грядущем наказывает), праведники же награждаются в лучшем мире, а наказываются — за свои небольшие проступки — временными трудностями в этой жизни. Нужно понять, почему это так.

И видится мне, что если бы злодей мог совершить заповедь с тем же намерением, что праведник, то он был бы достоин награды большей, чем праведник (и действительно, как приведено в Йерусалимском Талмуде, трактат Таанит, гл. 1, алаха 4, благой поступок, из высших соображений совершённый негодяем — это великая заслуга). Однако Создатель знает помыслы злодеев, которые даже когда делают благо, намереваются, как правило, получить от него выгоду в этом мире (например, вносят пожертвования или молятся, чтобы получить уважение остальных прихожан, добиться положения в общине и т.д.). Праведник же намеревается только исполнить заповедь своего Создателя. И поэтому логично и законно то, что злодею выдаётся временная награда в этой жизни, ведь он изначально стремился именно к земному.

И вот, сказано в Мидраше: «Неизвестно, каким [деянием Творец] благоволит больше». Тут — о тех добрых делах, о заповедях, которые совершаются злодеями, и можно было бы предположить, что им трудней творить добро из-за борьбы с дурными привычками и склонностями, и поэтому это ценится выше, чем аналогичное деяние, со-

вершённое праведником. Но поскольку сказано: «И увидел Б-г свет, что он хорош», мы знаем, что только нам, ограниченным земным зрением и пониманием, неясно, что стояло за благим поступком злодея. А Творец «увидел», что «хорош» именно свет (т.е., изучая сам момент совершения благого поступка, Мидраш постулирует: чистота намерений праведника перевешивает борьбу злодея с дурными страстями; в этом толковании «деяния злодеев и праведников» — это именно благие дела: «Ктав Софер» намекает, что грех, проступок вообще не называется «деянием», ибо не находится на одинаковом уровне реальности с благим делом).

В книге комментариев к Мидрашу «Имрей Йошер», автор (р. Видал а-Царфати) приводит несколько объяснений этого отрывка Мидраша, и первое из них уместается в одной цитате из 36-ой гл. Книги Иова: «Если согрешил ты — чем подействуешь на Него, и многочисленные преступления твои — что сделают Ему?! Если праведен был ты, что дал Ему?!»

Знаменитая выдержка из речи Элиу — одного из друзей Иова — говорит, как известно, о невозможности как-то изменить Вс-вышнего с помощью своих поступков: Вечный и Совершенный Создатель не становится хуже от злодейств — так же, как не становится лучше от благодеяний. Поэтому Мидраш спрашивает: если Творец изначально — создавая тьму и свет — видел как злые, так и благие деяния, и всё-таки создал мир, то можно ли сказать, что какое-либо из

этих деяний — для Него — предпочтительно? И Мидраш отвечает, что несмотря на Свою Независимость от наших действий, Творец «увидел свет, что он хорош», т.е., исходя из интересов самого творения, однозначно предпочёл деяния праведников.

Ещё один комментарий к Мидрашу — книга «*Йифат Тоар*» — кратко напоминает идею, которая кажется самой напрашивающейся и логичной. Как известно, деяния злодеев важны для мира, прежде всего, потому, что *после них может последовать Раскаяние* (Тшува), чья всепобеждающая сила была бы не понята и не оценена без злодейств, к нему приводящих.

И поэтому Мидраш сомневается: ещё неизвестно, что важнее — дела праведников или дела злодеев, в итоге показывающие всем силу Раскаяния. И всё-таки, при всей необходимости осознания содеянного и

возвращения к Б-гу, указывает Мидраш, «свет»(прямой путь изначальной праведности) «хорош», т.е. он лучше окольного пути совершения злодеяний с последующим даже самым глубоким покаянием; получается, что этот

Мидраш следует за мнением р. Йоханана, утверждавшего, как приводится в нескольких местах Талмуда (напр. в трактате Санедрин, лист 99) приоритет полноценных праведников над раскающимися грешниками, а не за мнением его оппонента р. Авау, говорившего, что благодаря силе и значению Тшувы «раскаявшиеся стоят там, где даже полноценные праведники не стоят».

Из «Книги для изучения Торы»

ВРАТА ВОСТОКА. ИСРАЭЛЬ СПЕКТОР

Восточные истории, комментирующие недельную главу Торы.

«Рассказ подобен одежде. И следует знать, что за одеждой скрыт человек, а в нём скрыта душа — и она главное! Так и рассказ, он — одежда для содержания, смысла и идеи; а в них — душа, которая вся — тайны Кабалы!»

Абарбанель (Берешит)

«В начале сотворил Б-г небо и землю»(1:1)

После изгнания евреев из Испании (1492 г.) многие из них поселились в городе Салоники (сейчас Греция). Постепенно они сделались главенствующей силой в городе: порт был закрыт в субботу, даже нееврейские банки и правительственные учреждения не работали, ибо всем было известно, что евреи отмечают субботу, а посему — некому вести дела и торговать!

Паша, градоначальник Салоников, весьма уважал евреев и, особенно, еврейских муд-

рецов. При встрече с ними он вставал. Некоторые из советников не могли спокойно наблюдать, какое почтение паша оказывает евреям.

Однажды они пришли к паше и сказали: «Понятно, что город не работает в субботу, поскольку нет у нас выхода — вся торговля в их руках! Но зачем выказывать им такое уважение и почёт?»

Ответил им паша: «А почему нет?»

Сказали они: «Творец унизил их, а мы возвысим? Разве не унижаемы и не преследуемы они, евреи, везде; разве не попирают их повсюду. Посему тот, кто оказывает уважение евреям, нарушает волю Творца!»

Ответил паша: «Завтра я дам вам ответ».

Вечером послал он гонцов министрам и советникам с сообщением, что все они приглашаются совершить прогулку на пароходе. Наутро отцы города прибыли в порт, одетые в лучшие одежды и поднялись на корабль, намереваясь насладиться прогулкой и приёмом.

Вышел паша на палубу и сказал: «Посмотрите-ка, над нами — небеса, под нами разверзлась бездна морская, море простирается до горизонта, а в море — акулы, хищные рыбы, и нет в нём спасения. Что отделяет нас от бездны? Несколько досок, называемых кораблём?! А если утонет корабль...»

«Б-г с тобой!» — вскричали все, как один, — ведь судном управляют опытные моряки!»

«И вы полагаетесь на них? — спросил паша, — ведь вы их совсем не знаете...»

Пассажиры молчали.

«Я хочу взглянуть на тех, в чьих руках наша безопасность», — сказал паша, и стал спускаться в машинное отделение. Все двинулись за ним и увидели трёх матросов, бросавших уголь в топку котлов. Лица матросов были красны от котельного жара, руки и одежда черны от сажи и угля.

Обратился паша к своим приближенным и сказал: «Я не могу с этим согласиться! Разве это уважение к власти, когда безопасность паши, представителя султана, зависит от этих чёрных от грязи людей? Ну-ка, уважаемые, мой заместитель и ты, министр финансов, и ты, тайный советник, замените поскорее этих матросов!»

Все трое побледнели и заговорили разом: «Эта работа требует специальных навыков. Необходимо знать каждое колесо и каждый винтик, знать, как и сколько угля загружать в каждую топку. Сейчас корабль в надежных руках. А если мы займём их места, то все утонем!»

«Пойдёмте, — сказал паша, — жарко здесь. Поднимемся на палубу».

Когда все поднялись, улыбнулся паша и сказал: «Знайте, что весь мир подобен этому судну, и все мы — его пассажиры и, как они, каждое мгновение подвержены опасности. Но есть на корабле «машинное отделение» — это ешивы, и есть в них «снабжение котлов топливом» — это молитвы евреев к Творцу и изучение Торы, полученной Моше на горе Синай. «Котельщики — это еврейские мудрецы и праведники. И, если пассажиры довольны прогулкой на ко-

рабле, они должны быть благодарны котельщикам из машинного отделения в грязной и засаленной одежде, которые трудятся в поте лица, дабы привести судно в порт назначения». Так закончил паша свою речь, и нечего было возразить ему.

О том же говорили мудрецы: «В начале сотворил Б-г небо и землю» — ради Торы, называемой «началом», как сказано: «Г-сподь создал меня в начале пути Своего, прежде созданий Своих, искони» (Мишлей8:22). И ради Израиля, как сказано: «Израиль — святыня Г-сподня, первые плоды (начало) Его (Ирмияу 2:3).

И ещё сказано: «Весь мир получает пропитание благодаря сыну моему Ханине. А сыну моему Ханине достаточно горсти рожков от субботы до субботы».

«И владычествует над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над всяким животным, ползающими по земле» (1:28)

Сказанное выше справедливо, если люди ведут себя так, как того требует Творец. 300 лет тому назад в городе Мекнесе (Марокко) арабы поймали львицу и привели в подарок царю. Посадили львицу на цепь, и назначили араба кормить её и следить за ней. Однажды львица сбежала и нанесла большой ущерб. Тогда приказал царь держать её в еврейском квартале: даже если убежит, то навредит только евреям —

ну и что из этого? Попытки евреев откупиться ни к чему не привели, и животное поместили во дворе рядом с синагогой, который с той поры стал называться *Дир алавия*, т.е. «Двор Львицы». Львица сидела в клетке на цепи, и каждое день, утром и вечером, приходил араб, чтобы покормить её.

Однажды араб — случайно или намеренно — оставил дверь клетки открытой. Рано-рано утром, когда солнце ещё не поднялось, львица порвала цепь и пошла гулять по улицам, пока не забрела в синагогу, где в это время, как обычно, сидел рав Шмуэль Бен Ваиш. Львица зарычала. Рав, не разглядев, что перед ним львица, и думая, что это собака, начал бить её палкой! Львица продолжала рычать, а рав продолжал её бить и гнать из синагоги! В это время пришел араб, а с ним — слуги царя, чтобы забрать львицу и вернуть во дворец.

Царь решил подарить её одному из министров. Не найдя львицу в положенном месте, бросились слуги царя на поиски, пока не услышали рычание и не увидели, как бьет рав хищное животное. Отвели львицу во дворец, а история о святости рава стала известна всем.

Печатается с разрешения издательства «Швут Ами»

ПОМОГАЯ ДРУГИМ, ВЫ ОБРЕТАЕТЕ ПОДОБИЕ Б-ГУ. РАВ ЗЕЛИГ ПЛИСКИН¹

Всевышний создал человека по образу и подобию Своему. Мудрецы учат, что имеются в виду качества Б-га, начиная с помощи.

Общаясь с людьми, помните: все мы созданы по образу Бога

БОГ СОТВОРИЛ ЧЕЛОВЕКА ПО ОБРАЗУ СВОЕМУ; ПО ОБРАЗУ БОГА СОТВОРИЛ ЕГО (Берешит, 1:27)

Сказал р. Акива: «Люби ближнего, как себя (Ваикра 19:18) — это великий принцип Торы».

Сказал Бен Азай: «Когда Бог создал человека, создал по образу Своему (Берешит 1:26) — этот принцип еще важнее»².

Бен Азай имел в виду: раз человек создан по образу Бога — значит, соответственно его надо уважать.

Помогая другим, вы обретаете подобие Богу

И СОТВОРИЛ БОГ ЧЕЛОВЕКА ПО ОБРАЗУ СВОЕМУ (Берешит, 1:27)

Хафец Хаим комментирует: «По образу Бога» означает способность человека упо-

добляться Творцу, который оказывает милость людям. Всякий, кто совершает добрый поступок, по-новому отражает Его деяния. А кто думает: «С какой стати я должен помогать другим?» — отчуждает себя от Бога.

Выживание человечества зависит от добрых дел. В радости или печали, все нуждаются в сочувствии и помощи. Это ясно всякому, кто об этом задумается.

Хесед (добрые дела) — такая важная заповедь, что Тора возвращается к ней снова и снова (Аават хесед — «Любовь делать добро»³).

Любите делать добро

Сказал пророк: «»Все, что от тебя требует Бог — поступать справедливо и любить хесед» (Миха). — «Надо искать возможность делать добро. Кто любит хесед, и в других пробуждает желание делать добро»(Аават хесед).

Хотя мы должны любить хесед, изучение Торы — важнее. Его не следует прерывать. Но если никто другой не может или не хочет совершить добрый поступок, это следует

¹ По традиции, за год Тору по частям прочитывают из свитка вслух по субботам в синагогах всего мира и начинают снова. Главы этой книги — развернутый комментарий к законам об отношениях между людьми в этих разделах.

² Иерусалимский Талмуд, Недарим, 9:4.

³ Сейчас в моем переводе на русский язык вышла книга с ежедневными уроками по классической книге Хафец Хаима «Аават хесед» — «Любите делать добро» — ежедневные уроки. — Г.С.

сделать нам, а потом вернуться к занятиям (Йоре деа).

Однажды, изучая Тору в синагоге Ковно (Каунас), р. Исраэль Салантер услышал разговор двух нищих, которые расположились в боковой комнатке. Один попросил другого проводить его к колодцу, потому что боится выходить ночью. А другой пробормотал, что не пойдет. Тогда р. Исраэль прервал занятия и пошел к колодцу, чтобы набрать воды для нищего (Хаей мусар).

Даже самое малое доброе дело — уже «мицва» — исполнение заповеди, и человек должен стараться ее выполнить. Например,

разменять кому-то деньги — мицва (Хесед леАвраам). Фактически, каждый раз, передавая что-нибудь человеку, вы выполняете заповедь делать хесед (Пеле йоэц).

Но не надо все время просить других сделать для вас одолжение. Не беспокоить и не затруднять никого — тоже форма хесед (Ноам Элимелех).

С любезного разрешения переводчика и издателя Гедалии Спинаделя, изд-во Ам Асефер

ОТВЕТ НАРОДАМ МИРА РАВ ЗАХАРИЯ МАТИТЬЯУ

Почему Тора начинается с рассказа о сотворении мира?

В Торе есть две главные темы: рассказ о сотворении мира и перечень законов Вс-вышнего, регламентирующий жизнь людей. Открывает Тору рассказ о сотворении мира. Первые слова первой книги Торы «Берешит»: "В начале сотворил Б-г небо и землю".

Чтобы объяснить такое начало Торы, известнейший комментатор Раши (раби Шломо бен Ицхак, 1040 – 1105 годы) цитирует Мидраш: «Сказал раби Ицхак: «Нужно было бы начать Тору со слов: «Месяц этот для вас - начало месяцев» (Это цитата из второй книги «Шмот»), так как это первая заповедь, данная еврейскому народу. Почему же Тора начата со слов: «В начале...»?

... Если скажут народы мира евреям: «Грабители вы! Захватили земли семи народов!» Они ответят: «Вся земля принадлежит Творцу. Он сотворил её и отдал тому, кому считал нужным отдать. По желанию Его земля была дана другим народам. И по желанию Его была взята у них и отдана нам».

Великий мудрец Торы Рамбан (раби Моше бен Нахман, раввин Героны, 1195-1270 годы) объяснил это мнение раби Ицхака. Во-первых, по словам Рамбана, рассказ о сотворении мира необходим, «поскольку в нём заключается основа нашей веры», свидетельство тому, что «мир был сотворён, а не существовал всегда». Поэтому, утверждает Рамбан, раби Ицхак совсем не имел ввиду, что рассказ о сотворении мира не нужен. Он считает только, что идея сотворения мира и

создания Адама и Хавы, суть их греха и наказания изгнанием из Эдемского сада; а тем более глубокий смысл рассказа о поколении потопа, вовсе изгнанного с лица земли; и повествования о поколении строителей Вавилонской башни, расселенного по разным ее уголкам, всё равно до конца непонятны из текста письменной Торы. Вся эта информация могла быть передана в Устной Торе. А веру в сотворение мира люди в любом случае получают из десяти заповедей, данных в книге «Шмот»: «Ибо в шесть дней создал Творец небо и землю».

С другой стороны, рассказ о сотворении мира и человечества всё же дан в Торе для того, чтобы народы мира поняли: за грехи наказывают изгнанием. В нем содержится ответ евреям народам мира: «Творец дал вам землю, но вы грешили, и тогда Он изгнал вас, а ваши земли отдал нам».

В объяснении Рамбаном слов раби Ицхака остается неясным один момент. Идея изгнания за грехи излагается в последующих главах Торы. Почему для ее объяснения нужен именно рассказ о сотворении мира, открывающий Тору?

Мой учитель раби Рафаэль Шапиро, глава ешив "Тиферет Исраэль" и "Тиферет Акармель" в Хайфе в 1948 – 1997 годы, благословенна память его, так объясняет мнение раби Ицхака, который считает, что о сотворении мира должно быть записано в Торе, но начинаться она должна со свода законов, в соответствии с которым должны жить люди:

- Раби Ицхак сказал: «Нужно было бы начать Тору со слов: «Месяц этот для вас - начало месяцев...» Причина такому порядку, по мнению раби Ицхака, дана в словах мудрецов: «Творец смотрел в Тору и создавал мир». Отсюда следует, что изучение Торы и выполнение мицвот – это основа, причина и цель мироздания.

Вс-вышний творил мир таким образом, чтобы можно было соблюдать Тору. Скажем, тфилин делается из кожи коровы не потому, что именно это животное есть в распоряжении человека. Наоборот. Корова была создана, поскольку тфилин по закону Торы должен быть изготовлен из ее кожи. То есть не мир является причиной выполнения мицвот, а выполнение мицвот - причина сотворения мира. Именно поэтому раби Ицхак считает, что Тора должна начинаться со свода законов.

Однако часто встречается неправильное понимание причинно-следственных связей. Например, ссылаясь на последние научные исследования, говорят, что кошерная пища полезна для здоровья. Но разве Тора разрешила некошерную пищу неевреям, чтобы навредить им? А если вы объясните ребёнку, что нельзя убивать и воровать ради сохранения стабильности в обществе, то он поймёт, что это можно делать, когда никто не видит. Но это абсурд. Очевидно, что невозможно найти причины, объясняющие существование заповедей в этом мире. Наоборот, законы Торы – причина создания и существования мира.

И всё-таки остаётся вопрос: «Если бы, в соответствии с объяснением раби Ицхака, о сотворении мира было бы записано в Торе только после перечисления свода законов, что выучили бы из нее народы мира?»

Прежде всего, они не поняли бы, что заповеди, которые должны выполнять евреи - причина сотворения мира, так как в соответствии с психологией народов мира любые правила, а тем более моральные установки должны быть понятны и обоснованы какими-то причинами. Вероятно, именно поэтому мы наблюдаем смену моральных установок различных народов в разные исторические периоды.

Вместе с тем любому народу в мире понятна идея собственности, которая гласит: «У всякой вещи есть владелец!» Это значит, что существует и Хозяин мира, который может взять землю, Им сотворенную, у одного и отдать другому. По этой причине рассказ о сотворении мира и поставлен в Торе на первое место, а перечень заповедей следует за ним. В глазах других народов это свидетельствует о том, что Творец является хозяином мира, по Его желанию земля, принадлежавшее ранее им, была отдана евреям.

Как же идею, утверждающую, что Творец – хозяин мира, можно увидеть в порядке изложения событий в Торе, которая открывается рассказом о сотворении мира? Есть разница между хозяином и тем, кто хочет

что-то приобрести. Хозяин вначале показывает, что у него есть, а потом рассказывает для какой цели это предназначено. Тот, кто хочет получить, наоборот, вначале выясняет, для какой цели нужны предлагаемые вещи, а потом описывает желаемые. Каждый ставит на первое место то, что для него наиболее важно.

Народы мира утверждают, что Творец создал мир, но сейчас мир неважен для него, так как Он слишком велик, чтобы постоянно интересоваться своим творением. И Тора начинается с рассказа о сотворении мира, объясняя им, что это не так, что мир важен Творцу, Он не оставил его и продолжает управлять сотворенным, вмешиваясь в его историю.

Сказано в книге раби Хаима из Воложина "Нефеш Ахаим": "Он, благословенно имя Его, и желание Его и высказывание Его одно". Это значит, что вся действительность мира -его желание. И евреи могут ответить народам мира: «Вся ваша действительность, и всё, что есть у вас, и не только в момент, когда вы это получили, но всегда, в каждый час, это желание Творца. Желание дать вам землю и желание взять ее у вас и дать народу Израиля - не два разных желания. Всё это соединено в одном желании Вс-вышнего, хотя так не может быть с желанием человека». Отсюда следует, что у евреев всегда есть возможность и право отнять землю Израиля у других народов.

ЕВРЕЙСКИЙ ЗАКОН

ТОРА И БИЗНЕС. ЗАПРЕТ ОБМАНА РАВ ШАУЛЬ ВАГШАЛ

Предприниматель не должен утаивать правду от клиента. Например, перемешивать качественные и некачественные товары, выставлять напоказ высококачественную продукцию и утаивать низкокачественную или перепродавать другим вещи, возвращенные из-за дефектов.

Еще задолго до того как власти многих стран осознали необходимость в законах, которые защищали бы интересы потребителя, еврейский коммерсант строго следовал закону Торы, запрещающему обманывать покупателя в какой бы то ни было форме.

Что считается обманом?

Любой предприниматель может сам для себя установить ту запретную зону, которая называется обманом, если — еще до выставления товара на продажу — задаст себе несколько честных вопросов. Вот эти вопросы:

- 1) Хочу ли я утаить что-либо от покупателя (например, скрытые дефекты)?
- 2) Верную ли цену я поставил?
- 3) Соответствует ли качество товара его описанию?

Впрочем, необъективный продавец согласится, что он не всегда может довериться собственному мнению, а поэтому ему необходимы практические знания Торы по этому вопросу.

Проиллюстрируем этот факт с помощью конкретных примеров.

Пример 1. Смешение товаров высокого и низкого качества

Продавцу, торгующему товарами разного качества, не следует их смешивать, например класть сверху высококачественный товар, выставляя его напоказ, а низкосортную продукцию держать снизу, — чтобы не создать у покупателя впечатления, будто вся партия одинаково хороша.

Пример 2. Второсортные товары продаются как первосортные Второсортные товары с небольшими дефектами или более низкого качества (которое незаметно покупателю) нельзя продавать, выдавая за товары первого сорта.

Подобным образом запрещено поступать, даже если продавец готов продать второсортные товары по более низкой цене, причем, со своей стороны, покупатель был бы рад заплатить предлагаемую цену и в том случае, если бы знал, что перед ним второсортные товары. Вывод: независимо от цены надо объявить, что продаваемый товар — второсортен.

Пример 3. Дефекты в новых или подержанных товарах

Механическое изделие, возвращенное покупателем из-за дефекта, нельзя продавать другому человеку, предварительно не сообщив ему об этом дефекте (например, электротовары или часы, имеющие хотя бы незначительную неисправность).

Пример 4

Дешевые подержанные товары, имеющие дефекты, нельзя продавать, предварительно не ознакомив покупателя с этими дефектами (пишущие машинки, швейные и стиральные машины, автомобили и т.д.).

Пример 5. Ложные заявления

Нельзя говорить покупателю: «Приобретя этот продукт, вы тем самым совершите чрезвычайно выгодную для себя покупку», — если на самом деле ему предлагается обычный товар по обычной цене.

Пример 6. Переплата

Если покупатель предлагает заплатить более высокую цену за товар, который не обладает соответствующей ценностью (например, за антиквариат, ювелирное изделие или редкую почтовую марку), то продавец должен сообщить ему принятую цену за эту вещь.

Пример 7. Недоплата

Если продавец не знает о высокой цене товаров, которые он предлагает на продажу (например, если речь идет о редком антиквариате, живописном полотне или старинных книгах), и просит заниженную цену, то покупатель должен сообщить ему истинную рыночную цену товара (если она ему известна), но не пользоваться незнанием продавца.

ЗАКОНЫ ПОЧИТАНИЯ РОДИТЕЛЕЙ. ВВЕДЕНИЕ РАВ ЛЕЙБ-НАХМАН ЗЛОТНИК

Одним из десяти речений Всевышнего, произнесенных Им во время Синайского откровения, является заповедь почитания родителей. Это пятое из десяти повелений Творца, высеченных на скрижалях Завета. О величии и значимости этой заповеди написано в Талмуде, Мидрашах, Зоаре и других источниках еврейской мудрости, ей посвящены многие тома. Достаточно только упомянуть тот факт, что Тора приравнивает почитание и трепет перед родителями к почитанию Всевышнего и трепету перед Ним.

Постараемся немного познакомиться с законами и обычаями, относящимися к этой заповеди.

Источник в Писании.

В Письменной Торе мы находим два повеления о почитании родителей. В книге Шмот (гл. «Итро» 20, 12) сказано: «Почитай отца своего и мать свою». В главе «Кдошим» книги Ваикра (19, 3) говорится: «Бойтесь каждый матери своей и отца своего...» Говоря о почитании, Писание упоминает вначале отца, а затем мать. В заповеди о страхе

сначала говорится о матери, а потом — об отце. Поясняют мудрецы Торы, что природа человека такова, что он больше склонен к почитанию матери, которая с ним более нежна и ласкова, а боится больше отца, который может более жёстко потребовать и более строго наказать. Для того, чтобы «уравнять» отца и мать в этом отношении, показать, что их положено одинаково почитать и бояться, Тора называет первым отца, когда речь идёт о почитании, и мать, когда речь идёт о страхе.

Что такое почитание, и что такое страх? Приведём вкратце слова Шулхан Аруха — свода законов (*Йорэ Дза*, начало § 240), а затем разберём его более подробно. «Что является выражением страха перед отцом? Не стоять в том месте, где обычно стоит отец в собрании старейшин, и в том месте, где он обычно молится. Не сидеть на том месте, где обычно сидит отец во время семейных трапез, не перечить его словам, не противоречить ему и не судить сказанное им. Если отец с кем-либо дискутирует, запрещено сыну в присутствии отца сказать, что отец говорит верно. Запрещено называть отца по имени как при его жизни, так и после смерти. Следует называть его «отец, наставник мой»... Что является выражением почтения к отцу? Кормить, поить, одевать, укрывать, помогать войти и выйти».

Что отличает заповедь почитать родителей от заповеди их бояться? На взгляд некоторых мудрецов Торы, принципиальная разница заключается в следующем: почитание

— совершение действий (к этому же относятся слова и мысли), которые выражают уважение к родителям. Страх — воздержание от действий (а также слов и мыслей), которые умаляют величие и значимость родителей, обижают, огорчают, расстраивают их или, тем более, гневят или оскорбляют. Почему человек обязан почитать родителей?

Все 613 заповедей Торы человек обязан выполнять как в случае, когда он понимает их смысл и причину, по которой они даны, так и в случае, когда эти смысл и причина сокрыты от него. Заповедь почитания родителей — одна из самых понятных и доступных человеческому разуму заповедей. Понятно, что к тому, кто тебя родил и вырастил, воспитал, проводил ночи без сна, когда ты болел, кормил, одевал и спасал тебя в течение стольких лет, — ты должен испытывать чувство безмерной благодарности, почтение и уважение, должен стараться всячески помочь ему и хоть частично отплатить добром за добро. Неблагодарный человек всеми презираем. В книге *Сефер Хасидим* сказано, что тот, кто почитает родителей, называется праведником, а кто не почитает, — злостным нарушителем Торы. Родители для любого человека — источник знаний, разума, понятий о нравственности и морали.

От родителей человек получает традиции и веру. Их опыт и умения часто бывают жизненно важны детям. Сказал рав Меир Симха из Двинска, что даже если бы родители не растили и не воспитывали, была бы обязанность их почитать. Ведь поколение пустыни

питалось маном небесным, пило воду из колодца, который их сопровождал повсюду, облака Славы стирали и гладили их одежды, которые росли вместе с ними, — никаких расходов. А нормам морали и устоям жизни обучал их Сам Всевышний через пророка Моисея, Моше рабейну. И этому поколению было заповедано почитать родителей.

Талмуд говорит, что в создании человека принимают участие трое: Б-г, отец и мать. Родители — как бы выступают в качестве компаньонов Всевышнего, а компаньонов Всевышнего нужно почитать.

ВОПРОС РАВВИНУ

КАК ДОЛЖЕН ОТДЕЛЯТЬ ДЕСЯТИНУ ЧЕЛОВЕК, У КОТОРОГО ХОРОШИЙ ДОХОД, НО СУМАСШЕДШИЕ ДОЛГИ?

Вопрос

В каком порядке и сколько должен осуществлять трумот и маасер человек, у которого, с одной стороны, имеются хорошие доходы (примерно 20,000 шек. в мес.), а с другой стороны, имеются сумасшедшие долги — минус на счету — 30-40,000, ссуды — 170,000, накопившиеся платежи по кредитным карточкам — 60,000 шек., остаток машканы — 460,000 шек. Кроме того, нужно содержать неработающую жену и двоих детей (1,5 года и 5 мес.), а также платить алименты бывшей жене (примерно 3,000 шек). Л.

ОТВЕЧАЕТ РАВ БЕНЦИОН ЗИЛЬБЕР

Уважаемый Л.,

Рав Яков Блой задал в своей книге *Цдака у Мишпат* рассматривает подобный случай: человек, у которого нормальный доход, но, с другой стороны, много долгов, — обязан давать маасер (десятину) или нет? Рав Блой пишет: это зависит от соотношения его доходов и долгов. Если он «тонет» в долгах, то не обязан давать маасер, а только цдаку по своим возможностям. А если у него выплата долгов расписана ежемесячно, он выплачивает их из своего дохода, у него остается на необходимые расходы и он может отделять маасер, то должен отделять.

МОЯ ЗНАКОМАЯ НЕ МОЖЕТ ВЫЙТИ ЗАМУЖ. ОНА ВСПОМНИЛА, ЧТО КОГДА-ТО ЕЕ ПРОКЛЯЛИ...

Вопрос

Вопрос к р. Бен-Циону Зильберу. Шалом. Моя знакомая (за 40 лет, русскоязычная, в процессе тшувы, но пока не соблюдает, учится) не может выйти замуж, хотя активно ищет (обращается к шадханам). Она вспомнила: когда ей было около 18 лет, одна нееврейская женщина проклинала ее и желала, чтоб она не вышла замуж. В семье моей знакомой многие браки были неудачны и женщины оставались одни или вообще не выходили замуж. Что можно сделать? Спасибо.

ОТВЕЧАЕТ РАВ БЕНЦИОН ЗИЛЬБЕР

Талмуд говорит, что благословение любого человека — и еврея, и нееврея — имеет силу. И, подобно этому, проклятье любого человека, даже нееврея, имеет силу, может повлиять. Гемара приводит примеры этому из Танаха.

С другой стороны, в Гмаре (Макот 11а) сказано, что у напрасного проклятия нет силы, как гласит стих в Мишлей (26, 2): *килэлат хинам лё таво* — «...незаслуженное проклятие не сбудется». Пишется «НЕ (лё — ламед-алеф) сбудется», а читают «С НИМ (лё — ламед-вав) сбудется». Т.е. незаслуженное проклятие возвратится к тому, кто проклял, сбудется с ним самим.

Но из той же гмары в Макот следует: если для проклятия есть какая-то «зацепка», оно может иметь силу. К этому выводу приходят на основании следующего рассуждения. Люди, нечаянно совершившие убийство, должны были бежать в города-убежища и могли оттуда вернуться только после смерти первосвященника.

Мишна сообщает: матери первосвященников заботились о пропитании и одежде беженцев, чтобы те не молились о скорейшей смерти первосвященника. Гмара спрашивает: а разве такая молитва может иметь силу? Ведь сказано: «...незаслуженное проклятье не сбудется». О чём же беспокоились матери? И отвечает: проклятье может сбываться, если есть для него определённая «зацепка». Коэн гадоль (первосвященник) как руководитель службы в Храме должен молиться за весь еврейский народ, за всё поколение, в том числе и за то, чтобы не было случайных убийств. Если такие случаи происходят, значит, он должен был лучше молиться. Поэтому проклятье беженцев не совсем «безосновательны», для них есть «зацепка».

Абсолютно незаслуженное проклятье не имеет силы и возвращается к тому, кто проклял, а если есть «зацепка» — проклятье может подействовать.

Вы спрашиваете, что можно сделать. Известен текст о снятии проклятий, он приводится в некоторых сидурах, есть и [у нас на сайте](http://toldot.ru/urava/ask/urava_3891.h) http://toldot.ru/urava/ask/urava_3891.h

tml (с русским переводом), только это должно быть в миньяне.

Пусть Б-г поможет Вашей знакомой построить семью по Торе.

ЧТО ДЕЛАТЬ С ЭТРОГОМ ПОСЛЕ СУККОТА?

Вопрос

Подскажите, пожалуйста, что делать с этрогом после Суккота. Его, я думаю, нельзя выбрасывать? Спасибо.

Отвечает Рав Яков Шуб

Большое спасибо за Ваш вопрос. Запрещено использовать четыре вида растений (*этрог, лулав, адас и арава*, в том числе и *ошанот* — *арава*, которую использовали в праздник *Ошана Раба*) для будничных целей и, тем более, обращаться с ними небрежно, пренебрежительно тогда, когда их используют для выполнения заповеди. А после праздника Суккот они уже не обладают святостью и разрешено использовать их в будничных целях.

Однако поскольку их использовали для выполнения заповеди, то даже после праздника запрещено обращаться с ними пренебрежительно. Поэтому нельзя просто выбросить их в мусор или на улицу там, где проходят люди (*Рамо* 21:1, *Мишна Брура* 21:1, б). Строго по букве закона разрешено полностью завернуть их в непрозрачный пакет и выбросить в мусор, т.к. это не будет считаться пренебрежением (*Пискей тшу-*

вот 21, прим.41). Однако некоторые «устрашают» соблюдение закона и не выбрасывают их даже так.

Что касается этрога, в котором есть святость седьмого года, то необходимо подождать пока он наченет высыхать и не будет пригоден в пищу и только потом выбросить. Существуют несколько обычаев использования четырёх видов растений после праздника. Они основаны на принципе: предмет, послуживший для выполнения одной заповеди, используют и для выполнения другой заповеди (*Маариль, Мин-агим*):

— некоторые оставляют их до Песаха и используют для разжигания костра, на котором сжигают *хамец* (*Мишна Брура* 445:7);

— некоторые используют их для выпечки мацы (*Рамо* 664:9);

— некоторые используют *адас* (мирт) как благовоние для *авдалы* (обряда отделения субботы от будней; нужно обратить внимание, что его аромат всё ещё сохраняется — *Шулхан Арух* 297:4, *Мишна Брура* 297:8);

— некоторые варят варенье из этрога или засахаривают его и едят на праздник *Ту би-Шват* (*Каф а-Хаим* 664:60);

— принято считать, что *этрог*, который использовали для выполнения заповеди, и блюда из него являются *сгулой*, облегчающей роды (*Каф а-Хаим* 664:60).

ЧТО ЭТО ЗА СВЕТ, О КОТОРОМ ГОВОРИТСЯ ПРИ СОТВОРЕНИИ МИРА?

Вопрос

Подскажите пожалуйста, что такое свет, о котором сказано в Берешит 1:3: «И сказал Б-г: будет свет, и был свет» и 1:5: «И назвал Б-г свет днем, а тьму назвал ночью. И был вечер, и было утро, — день один». А.

ОТВЕЧАЕТ РАВ ЭЛЬЯКИМ ЗАЛКИНД

Уважаемый А.,

Это — в первый день творения. И только в описании четвертого дня сказано (1, 14-15): «И сказал Б-г: будут светила на своде небес, (чтобы) разделять между днем и ночью, и будут знаками и для времен, и для дней и лет. И будут светилами на своде небес, (чтобы) светить на землю, и было так».

Таким образом, Солнце, Луна и все светила были помещены на небосводе только в четвертый день творения. Какой же свет был до этого? И еще, ведь свет был назван днем, а его отсутствие — ночью, а смена дня и ночи и свет дня — от Солнца. Которого еще не было на небосводе?!

Мы с необходимостью приходим к заключению, что свет первых дней творения (по крайней мере, первых трех дней, до «размещения» светил) не был светом Солнца или звезд.

Комментарий Рамбана (к словам «и был свет»): «Не сказано «и было (или

стало) так», как говорится в описании других дней творения, поскольку этот свет не сохранился в своем первоначальном качестве на все дни, как остальные творения (о чем свидетельствуют сказанное о них: «и стало так»). И есть у наших учителей сокрытое толкование на это...»

Другие комментаторы добавляют: этот свет был очень велик, так, что ни одно творение не могло смотреть на него; потому спрятал его Святой, благословен Он, для праведников на грядущие времена. А в комментарии Раши к словам «И увидел Б-г, что свет хорош, и разделил Б-г между светом и тьмой» (1, 4) читаем: «Видел (Творец), что (так как свет хорош) не надлежит пользоваться им злодеям, и отделил его для праведников на будущее».

И еще сообщают наши мудрецы, что этот свет предварил сотворение нижних миров (в том числе материального мира), о создании которых ясно сказано здесь в Торе: этот свет был привнесен в них из более высоких источников, миров, более близких к Творцу. Это передано мудрецам в Традиции в качестве комментария к словам «и **был** свет». Здесь подразумевается: свет, который уже был к началу описываемого творения. Так что же это за свет?

Числовое значение (*гематрия*) слова «свет» (אור) — такое же, как числовое значение слова «тайна» (סוד). И, действительно, эта тема — из области сокрытого знания Торы. Но кое-что известно нам из доступных толкований: этот свет — свет мудрости. Свет ясного постижения царствования Всевышнего в сотворенном Им мире. Свет, раскрывающий знание о Творце, о Его единстве. Свет знания сути всего, что есть в мироздании. При этом свете, точнее — при том, что еще оставалось от него в шестой день творения, Адам — первый человек — видел и постигал «от края до края мира», глубинные знания о Творении.

Однако, как приводит Раши от имени наших мудрецов, Всевышний скрыл этот свет на будущее, чтобы не пользовались им те, кто этого не достоин. Сокрытие его началось уже с первого дня и продолжалось до исхода субботы. А в четвертый день Всевышний поместил светила на небосводе (который отделял еще сохранявшийся свет от нижнего мира) и заложил в их природу

свойство пропускать самые «внешние» остатки этого света в мир, — то, что мы называем светом Солнца и звезд. Таким образом, свет, идущий от светил, — это «отголоски» того первого света. (Отсюда свойство света в нашем мире — прогонять тьму, давать нам ясно видеть по крайней мере внешнее и понимать явления этого мира).

Как мы упоминали, этот свет раскроется снова во всей полноте в грядущие времена. Однако еще до наступления этого срока Всевышний иногда «допускает» его явное воздействие в мире. Это бывает, когда происходят чудеса — свидетельство о безраздельном владычестве Творца в созданном Им мире. Но в действительности и в обычном, естественном ходе явлений согласно «законам природы» в мире незримо присутствует «свечение» сокрытого первого света. Так, что, присмотревшись, можно различить непрекращающееся участие Всевышнего во всем происходящем.

КОМУ ПРЕДЛАГАЛОСЬ «СОТВОРИТЬ ЧЕЛОВЕКА»?

Вопрос

Шалом! Можно ли задать два вопроса по Священному Писанию? 1. В первой книге Быт. в начале пишется, что Бог все творил как бы кратко. И слово Бог используется под Благословенным Именем Элохим (в оригинале). Во второй главе, когда описывается творение более подробно, используются два слова Господь Бог, Под Святым и Благословенным именем Иегова Элохим. Как это?

И также сказано под этими двумя Именами «Сотворим человека...» (множественное число). Александр

ОТВЕЧАЕТ РАВ ОВАДЬЯ КЛИМОВСКИЙ

Шалом, уважаемый Александр!

Разумеется, вопросы можно и нужно задавать, спасибо Вам за них!

Мы не произносим Имя так, как оно написано, вместо этого используем сочетание «это Имя», а-Шем, а в молитве и при чтении

Торы полагается читать его как *Адой-ной* (Г-сподь). И второе Имя произносим в обычном разговоре не так, как в молитве, а через «к» — *Элоким*. Имя Элоким Тора использует сначала, так как изначально мир был сотворен *Качеством Суда*, с которым связано это Имя. Однако, сотворив его, *Всевышний* присоединил к управлению *Качество Милосердия*, с которым связано Имя *а-Шем*, для того, чтобы творение смогло устоять. Ведь было ясно, что не все сотворенные будут следовать воле Творца, не отклоняясь от нее ни на шаг. И главным нарушителем, естественно, будет человек.

Множественное число используется в данном случае по нескольким причинам, не считая той, что в языке Торы оно зачастую используется, когда речь идет об одном человеке — если требуется подчеркнуть его высокое положение, господство. Так, например, при обсуждении имущественных отношений хозяин вещи или животного многократно называется в Торе *бэзлав* («его хозяева»), хотя речь идет об одном человеке.

В момент создания человека *Всевышний* вложил в Свое высказывание и дополнительный смысл: мудрецы говорят, что в этот момент Он как бы советовался с *Небесным Судом ангелов*. И хотя все ангелы и духовные миры находятся в полном подчинении Творцу и Он не нуждается (упаси Б-г) ни в чем дозволении, в таком важном вопросе Он обратился к ним за советом — чтобы научить нас скромности. Так, человек, занимающий руководящую должность, не дол-

жен пренебрегать возможностью посоветоваться с подчиненными, прежде чем принять важное решение. Даже если он уверен в своем решении, подчиненным будет приятно, что с ними считаются.

Автор *Ор а-Хаим* писал в своих комментариях, что скромные люди также имеют привычку говорить о себе во множественном числе (как бы подчеркивая, что не в одиночку пришли к какому-то открытию, решению). В более глубоком разделе своего комментария он объяснял это так: при сотворении человека, в отличие от предыдущих этапов творения, были использованы все тринадцать *мидот* — качеств (проявлений) *Всевышнего*. Отсюда мы можем узнать, какие качества следует развивать в своей душе — милосердие, заботливость, долготерпение и т.д.

А Рамбан отмечает, что при сотворении человека были использованы «материалы», уже сотворенные ранее: ведь тело его создано из земли. Получается, Творец как бы говорит: «Я и земля — сделаем человека». Ведь душа человеческая, в отличие от тела, была принципиально новым творением, другого уровня, чем все созданное ранее. Известен также комментарий *Баалей Мусар*, учителей еврейской этики, которые объясняют так: *Всевышний*, творя человека, как бы сказал ему: в отличие от других Моих созданий, ты не совершенен — Я тебя сотворил, но еще требуется работа над твоими душевными качествами, чтобы ты стал «венцом творения». И эта работа — твоя.

ХАВА ПРИБАВИЛА ЧТО-ТО ОТ СЕБЯ К СЛОВАМ ВСЕВЫШНЕГО?

Вопрос

Во второй главе книги Берешит сказано: «И повелел Господь Б-г человеку так: От всякого дерева в саду можешь есть. Но от древа познания добра и зла, не ешь от него». Жена же говорит змею: «Но от плодов дерева, которое среди сада, — сказал Б-г, — не ешьте от него, и не касайтесь его». Добавила от себя «не касайтесь его». То есть, прибавила к словам. Но ведь в иудаизме «ограда закона» — занимает центральное место в повседневном служении Б-гу. Мы соблюдаем не только написанное (слова Б-га), но и «прибавленное к написанному» (постановления мудрецов). В чем же виновата жена? Как это объяснить? Л.

ОТВЕЧАЕТ РАВ ЗЕЕВ ГЕРШЕНЗОН

Здравствуйтесь, уважаемая Л.,

Мишна в трактате *Авот де-Раби Натан* (1-я глава) объясняет, что эти слова добавил от себя Адам, а не его жена, Хава. Он хотел уберечь себя и жену не только от нарушения запрета **съесть плод**, за что полагалась смерть, но даже от прикосновения к дереву. И потому не передал ей буквально слова Вс-вышнего, а выдал свое дополнение «не касайтесь его» за запрет, данный Б-гом.

Далее мишна рассказывает, как *Нахаш* (Змей) заговорил с Хавой и как она рассказала ему о запрете Вс-вышнего **прикаса́ться к дереву**. *Нахаш* прикоснулся к дереву и сказал Хаве: «Видишь! Как

прикоснувшийся — не умирает, так и съевший от этого дерева — не умрёт!». Так ему удалось перехитрить жену Адама, внушив, что всё, сказанное ей Адамом, — ложь.

Добавляет мишна: «Отсюда учат: пусть не добавляет человек к услышанному!».

О постановлениях мудрецов Вы задаете правильный вопрос. Его задает автор комментария на *Авот де-Раби Натан* — Биньян Йеошуа.

Вы спрашиваете об «ограде вокруг Закона». Биньян Йеошуа объясняет, что ивритское слово *ל"ו* (*сйаг*), которое мы переводим как «ограждение», «отдаление» (от нарушения), может нести два значения:

1. Добавление к существующему запрету — запрещено немного больше, чем было изначально, чтобы не допустить нарушения основного запрета («ограда вокруг Торы»). Это похоже на сад, вокруг которого есть изгородь — чтобы надежнее защитить его (и отвлечь нарушителей). Важно, чтобы такая изгородь была. И соответственно этому принято множество постановлений мудрецов о нашем повседневном служении Б-гу, чтобы оградить нас от нарушения запретов Торы.

2. «Ограждение» того, что мы произносим («ограда вокруг своих слов»). Не следует говорить больше нужного, добавлять «от себя». На языке наших мудрецов этот запрет называется *баль тосиф* — «не добавлять лишнего». И в этом была роковая ошибка Адама. Он сделал «ограду», чтобы не нарушить запрет Творца («ограду вокруг Торы»). Но должен был также объяснить Хаве, где сам запрет, а где «ограда» вокруг

него (сделать «ограду вокруг своих слов»). Такое «отдаление от нарушения» не привело бы ни к чему дурному, Хава не поверила бы тому, в чем убеждал ее Нахаш.

Итак, мудрецы учат нас тому, что, строя «ограду» вокруг запрета там, где есть возможность его нарушения, — необходимо ясно дать понять, что «ограда» — не сам запрет, а существует лишь для того, чтобы уберечь нас от нарушения запрета. Иначе можно преступить *баль тосиф*.

Следует помнить, что нельзя не только говорить, но и делать «лишнее», расширяя запрет. Рассказывают, что Виленский Гаон совершал обряд *Авдала* на исходе Песаха не на вино (как это традиционно принято), а на пиво, чтобы не нарушить запрет *баль тосиф* — ведь квасное запрещено только в праздник Песах, а сразу по его окончании — разрешено.

ВОСПИТАНИЕ ДЕТЕЙ

ВЧЕРА К НАМ ПРИЕХАЛА БАБУШКА ИТА МИНКИН

Взрослые глазами ребенка

У нее на пальцах красные блестящие ногти. Она время от времени проверяет: не облупилась ли на них краска.

Мне кажется, что из-за этого она не стала мыть посуду, хотя несколько раз подходила к раковине и заглядывала туда. Не понимаю, зачем нужно заглядывать, ведь грязную посуду даже снизу — с моего роста видно. Я хотела спросить у бабушки, но когда начала вопрос, так мама почему-то покраснела и сказала мне, чтобы я замолчала. А до этого — до того, как к нам бабушка приехала, к нам пришла мамина подруга. Мама ей долго и громко рассказывала, что к нам должна приехать «она». Я сразу поняла, что «она» — это бабушка, но ничего маме не сказала, ведь она специально так

говорила, чтобы я не поняла. А кого еще мама называет «она»?

Так мамина подруга ей сказала: «Молчи, только молчи и ничего не говори». Надо же, а я думала раньше, что только маленьким детям говорят «молчи». Мама долго слушала, как Динина мама — ее подруга — объясняла ей, что она должна молчать, но совсем не обиделась, хотя было видно, что это ей очень неприятно, только сказала: «Не знаю, не знаю», но по ней было видно, что она все знает, только она так специально сказала, чтобы заставить Динину маму замолчать. И та, наконец, замолчала, чего мама и хотела, потому что Динина мама уже долго говорила, и теперь была мамина очередь. И мама стала рассказывать снова, что это «его» мать приезжает, а «она» должна отдуваться. А Динина мама сказала,

что мама должна строить семейные отношения.

Динина мама и моя долго еще говорили, а я достала свои кубики и стала из них строить. Когда папа пришел домой и спросил, что я строю, я сказала, что я строю семейные отношения. Папа стал хохотать, а я обиделась и сказала, что он зря смеется, потому что эти... как их... семейные очень тяжело построить — так мама сказала. А мама покраснела и стала на меня кричать, что ничего такого она не говорила, а я сказала: «Да, говорила, Дининой маме говорила!». Тут папа сказал маме, чтобы она на меня не кричала. Но она и не могла тихо говорить, ведь он бы ее и не услышал совсем, потому что сам кричал. И все стали кричать, и мне уже больше не хотелось строить семейные отношения.

Я взяла мишку и ушла в комнату и там тихо сидела, а лучше бы я ушла куда-нибудь, потому что я не люблю слушать, когда ссорятся. Я достала из кармана конфету. Ай, я ведь про нее совсем забыла. Ее мне сегодня Тали дала за то, что я разрешила ей поиграть с моей куклой. Я конфету сразу есть не стала, потому что мама говорит, что сладкое портит зубы и можно только после обеда. Наверное, сладкое после обеда зубы не портит. И тут я достала эту конфету. Юдит — наша воспитательница в садике — говорит, что нужно уступать и делить пополам, тогда никто ссориться не будет.

Я пошла на кухню, достала из ящика нож и стала конфету резать пополам. А мама уви-

дела и стала ругаться, что я режу декоративным ножом. А папе сказала: «Видишь? Точно, как твоя мама, ничего не спросит, сама все хватает». Хотя я никогда не видела, чтобы бабушка с ее красными ногтями стала резать пополам конфету. Мама забрала у меня нож, и они с папой еще ругались, а вот если бы съели по половинке, то сразу бы помирились.

Я ушла в комнату и там плакала, а потом, наверное, заснула, потому что когда я открыла глаза, уже было светло, было утро и мама отвела меня в садик.

А после обеда к нам уже приехала бабушка. Я ходила все время вокруг мамы и смотрела на нее. Она стала посылать меня поиграть с игрушками, а я сказала, что боюсь пропустить, когда она начнет «отдуваться». А я ни за что не хочу пропустить, ведь она сказала Дининой маме, что когда бабушка придет, она должна будет «отдуваться».

Вот я и жду.

Так я сказала.

Тут мама покраснела и стала вбирать воздух в рот — наверное, это и называется «отдуваться».

Тут бабушка стала смеяться, точно, как папа, когда я сказала, что строю семейные отношения из кубиков.

А маме сказала: «Почему у ребенка такие длинные ногти? И такие грязные? Иди ко мне, моя девочка, бабуля обрежет тебе, чтобы ты хотя бы на человека походила!». А

у самой ногти еще длиннее, чем мои! Да еще красные к тому же!

Я спросила: «А что, люди с длинными ногтями не похожи на человеков?». Бабушка ничего не ответила, а мама... Тут я посмотрела на маму и увидела, что у нее сделался такой рот, как сегодня в садике у Тали, когда ее ругала воспитательница.

Я подумала, что мама — совсем как маленькая девочка. Ну, тогда я не буду ее слушаться, когда она не разрешает мне на улице сандалии снимать.

Потом бабушка сказала: «Ну, на сегодня хватит». А мама отвернулась, чтобы бабушка не видела, как она сильно выдыхает воздух изо рта. Тот самый, который она набрала, когда «отдувалась».

Бабушка сделала таинственные глаза и стала медленно-медленно доставать из сумки большую пачку вафель. Я очень обрадовалась, потому что в пачке много-много вафель и мне больше не придется делить их ножом, а я смогу дать маме и папе по целой. И себе, конечно.

«А что бабушке?» — спросила бабушка.

«Ты тоже хочешь вафлю? Я думала, что только дети едят вафли. А папы, когда дети не видят. И мамы, когда не видят папы».

«Нет, — сказала бабушка. — Я хотела, чтобы ты мне сказала... что?»

«Спасибо!» — крикнула я.

А мама забрала у меня всю-всю пачку, и стала осматривать ее со всех сторон и, ко-

гда бабушка ушла, положила ее на холодильник. Мне кажется, что потом она ее выбросила в мусор, когда я не видела. Ведь она выбрасывает мои рисунки, которые я приношу из садика или рисую дома.

Она их тоже выбрасывает, когда думает, что я не вижу.

Я долго махала бабушке из окна, пока у меня не заболела рука, и даже живот немного заболел, потому что я навалилась животом на окно.

А мама сидела за столом и говорила по телефону. Я залезла под стол, потому что мне было грустно, что бабушка уехала, и мама не разрешает вафли, и что она так много говорит по телефону.

Я смотрела на мамины тапочки и слушала, что она говорит, и думала, что если бы мама и бабушка были в моем садике, они никогда бы не играли вместе в «дочки-матери».

Из-под стола я увидела, как открывается дверь и в квартиру заходят папины ботинки. Он сам, конечно, тоже зашел, но ботинки — это то, что я видела. Мама еще долго-долго говорила по телефону, хихикала и «болтала», как это папа называет, и я видела, что папины ботинки очень этим недовольны. Они ходили туда-сюда, сходили на кухню, постояли перед холодильником, потом подошли к столу и немного потоптались.

Я думала, что они будут меня искать.

Но они не искали.

Мама, наконец, перестала говорить по телефону. Я вылезла из-под стола и стала смотреть — что будет. Мама повернулась к папе и сказала слабым голосом: «Все, я умираю...».

Мне стало страшно: а вдруг мама умрет до того, как приготовит покушать? Что мы тогда есть будем?

А папа сказал: «Интересно, когда ты только что говорила с подружкой, то совсем не умирала. А со мной — так сразу!»,

Мама сказала: «Ты ничего не понимаешь. У меня был ужасный день!».

Папа прошел на кухню и оттуда крикнул: «Прежде, чем что-либо понимать, я бы хотел для разнообразия поужинать».

Мама стала плакать и говорить, что папа ее совсем не понимает. Не ценит и не любит.

Мне очень жалко маму, потому что ее не любят.

И папу, потому что он такой голодный.

И себя, потому что я тоже голодная, и еще потому, что меня тоже немножко не ценят.

А может быть, и не любят?

ТОРА ДЛЯ ДЕТЕЙ

МУДРЫЙ СУДЬЯ
МИРЬЯМ КЛИМОВСКАЯ

История о золотой монете и мудром раввине

Судья не должен торопиться, принимая решение (см. Авот, 1), иногда ему приходится искать нестандартное решение.

К раву Яакову из Лиссы (автору книги «Нетивот а-Мишпат») однажды пришли судиться два человека.

Один из них нашел на улице золотую монету и взял ее себе, а второй утверждал, что эта монета выпала из его кармана за несколько минут до этого, и он еще не успел отчаяться вернуть ее, поэтому она принадлежит ему.

Рав Яаков почувствовал, что тот, кто назвал себя потерявшим монету, обманывает. Чтобы прояснить это, рав сказал ему выйти за дверь на несколько минут, и когда тот вышел, попросил нашедшего монету показать ее.

После этого рав сказал громко (зная, что тот, кто за дверью, подслушивает): «Вот, видите, здесь, на монете, возле первой буквы есть маленькая дырочка. Это отличительный признак. Если истец назовет его, значит, монета принадлежит ему».

После этого рав Яаков приказал впустить истца и спросил, не может ли он указать на

какую-либо особенность своей потери. Тот с готовностью заявил: «Да, конечно: возле первой буквы есть маленькая дырочка, можете проверить».

Рав улыбнулся и раскрыл ладонь, показывая обманщику абсолютно целую монету: «Видите, на этой монете нет никаких дырок,

значит, она не ваша, а ваша, с дырочкой, наверное, потерялась в другом месте».

По книге «Ветвь фамильного древа» («Анаф Эц Авот»)

НАШИ МУДРЕЦЫ

САМЫЙ ПРИМЕЧАТЕЛЬНЫЙ ДЕНЬ ХАФЕЦ ХАИМ

Притча Хафец Хаима. Как самозабвенно должен человек радоваться каждому дню своей жизни!

Как же самозабвенно должен человек радоваться каждому дню своей жизни, подаренному Б-гом благословенным! Ведь они даны ему для того, чтобы достичь бесконечного блаженства и среди заслуживших бессмертие вечно наслаждаться Б-гом. Стоит только задуматься об этом — и возлюбит человек благословенного Б-га непреодолимой любовью в благодарность за ту жизнь, что даровал ему Б-г.

А это подтверждает стих из Писания: «И удалит Г-сподь Б-г твой то, что закрывает сердце твое и сердца потомков твоих, чтобы ты любил Г-спода, Б-га твоего, всем сердцем твоим и всей душой твоей, ради жизни твоей». Ведь на первый взгляд не ясно, для чего сказано «ради жизни твоей».

Наше же объяснение делает эти слова полностью оправданными.

И можно пояснить это притчей. Вот история о человеке, который спас от смерти царского сына, и за это царь пожаловал ему право в один из дней войти на сутки в его огромную сокровищницу и взять там все, что он захочет, — а были там и золотые монеты, и серебряные, и прекрасные вещи, привезенные со всего света. Человек целые сутки собирал серебро и золото не покладая рук, собрал его бесчисленное количество и с этого времени начал восходить по ступеням богатства выше и выше, пока не сделался самым великим и знаменитым миллионером во всем мире. В годовщину этого события он всегда устраивал праздничный пир.

Съезжались на эти пиры все самые знатные люди страны. Так продолжалось несколько

десятков лет, пока не забылась суть этой истории: откуда, собственно, взялось это несметное богатство.

Но однажды произошло вот что. В самый разгар пиршества сказал хозяин своим со­трапезникам, тоже великим богачам: «Задам-ка я вам вопрос! Скажите, как по-вашему, почему этот день я люблю больше всех прочих дней?» И ответили ему: «Мы полагаем, потому ты так ценишь этот день, что дом твой убран всякими красотами, и стулья покрыты золотом, и стол ломится от редкостных яств, и весь высший свет пришел разделить с тобой трапезу и собрался возле твоего стола; сам же ты восседаешь посреди всего этого великолепия в царских одеждах!» И ответил он им: «Один день запечатлен в моей памяти. В этот день был я голоден, и испытывал жажду, и одет был в простую одежду, как один из низких людей, и не удостоился тогда ни одного прислужника... Но, несмотря на все это, тогда радость моя в каждую минуту была больше, чем теперь».

И обернулись гости друг к другу с удивлением, не поняв его слов. А он объяснил: «Я говорю о том дне, когда мне позволили войти в сокровищницу: тогда все двадцать четыре часа мне очень хотелось есть и пить (ведь жалко было оставить сокровищницу даже ненадолго!), и одет я был в дешевое простое платье, и никого тогда со мной не было. Но ликование мое было неописуемо: ведь ни на минуту не прекращал я чувствовать, как высоко сейчас возношусь! Вот

нашел я драгоценный золотой сосуд, а потом — кубок, изукрашенный самоцветами и перлами... И так — все двадцать четыре часа! И нимало не страдал я от голода, столь велика была моя радость. То ли дело сейчас: когда я уже привык к богатству и почетной одежде, я уже не так радуюсь».

О том же говорит и наш стих. Б-г благословенный спустил Свое восхитительное сокровище — Тору и заповеди — ради нас в этот мир и разрешил человеку в любой день из всех лет его жизни брать из него все, что он захочет. А ведь даже самая маленькая буква из них более драгоценна, чем все жемчуга мира! (Сказали мудрецы Талмуда благословенной памяти, комментируя стих «Все желанное тебе не сравнится с ней»: «Все драгоценности и жемчуга мира не сравнить даже с одним словом Торы».) И поэтому подобало бы человеку радоваться все дни его жизни, которую дал ему Б-г благословенный. И кроме того, подобает ему любить Б-га, давшего ему такое сокровище, любовью искренней и верной. И если в жизни не так уж много удовольствий и не проходит она в постоянных наслаждениях — это ничего не меняет. Главное — он может собирать драгоценные перлы! Так что и смотреть на себя он должен, как тот богач, который, как он сам говорит, не ощущал в сокровищнице никаких физических страданий, будучи весь захвачен великой радостью.

Но на самом деле наше сердце закрыто и мы не видим величайшей ценности Торы и заповедей — поэтому мы и не радуемся им

и нет в нас любви к Б-гу. И только тогда появляется она, когда получаем мы от Б-га какое-нибудь благодеяние в этом мире.

Но придет день — и Б-г раскроет наши сердца, и мы постигнем, как невероятно велика ценность Торы и заповедей. Вот когда расцветет в нас истинная любовь к Б-гу за каждую секунду нашей жизни, за которую мы можем успеть собрать великие богатства. Ведь миллионер из нашей притчи тоже полюбил царя сильнейшей любовью за те

сутки, на которые тот подарил ему свою сокровищницу.

И стих имеет в виду именно это, когда говорит: «И уберет Г-сподь Б-г твой то, что закрывает сердце твое (...) ради жизни твоей». Только лишь благодаря тому, что Он дал тебе жизнь, станешь ты любить Его великой любовью.

ИЗ КНИГИ «РАВ ИЦХАК» О НАШЕМ УЧИТЕЛЕ РАВЕ ИЦХАКЕ ЗИЛЬБЕРЕ

РАВ АВРААМ КОЕН

Рассказывает Яков Цацкис

Как он относился к человеку, к людям? По природе он был таков, что пусть лучше мое пропадет, чем я кого-то и чем-то обижу. Если, допустим, его оскорбляли, он пропускал: «Ну, и что он сказал, простой человек, он сам не знает»...

Я помню, был такой случай: мы ехали с ним к Стене Плача молиться минху. Там на спуске, когда подъезжаешь к Котелю, с левой стороны есть небольшая стоянка, где очень трудно припарковаться. Спускаясь, я вдруг заметил небольшое место для машины, и, конечно, проехал вперед немного, чтобы реверсом заехать, — так удобнее парковаться. А в это время сзади подъехала другая машина и быстренько: хоп! Захватили место, пытаются заехать, но не влезают... Я не поленился, вышел из машины и говорю:

— Слушайте, мы первые подъехали! — и так далее...

А когда я вернулся в машину, то рав Ицхак спросил, в чем дело. Я говорю, что вот они не дают поставить машину...

А он:

— А может быть, им более важно, чем нам?

— Но Вы немножко постарше, чем они!

— Это не имеет значения. Может быть им более важно придти помолиться к Котелю, чем нам?

Но я, конечно, начал парковаться, потому что я им доходчиво объяснил, что мы такие же люди, и что я не двину машину с места, если они не двинут...

Тогда он мне говорит:

— Понимаешь, Яков, в чем дело, я всегда стараюсь с людьми сглаживать острые углы, и я никогда в жизни не пожалел, что я на хамство не ответил грубостью и хамством, и только один раз в жизни я жалею, что я ответил не очень сдержанно... Вот об этом случае я жалею.

Помню, я с ним ехал в машине по Меа Шеарим, а там улицы узкие, все торопятся, я ехал по главной, а из переулка выскочил один... Хотя у меня и было преимущество, а тот должен был уступить, выезжая из переулка, но он меня «подрезал» и проскочил.

Я рассердился:

— Вот этот «пейсатик» как водит!

А рав Ицхак говорит:

— Нехорошо ты говоришь. Понимаешь, может у него есть более важные дела, чем у тебя? И потом — кто сказал, что если ты приедешь на минуту раньше, то ты больше успеешь? Может быть, надо, чтобы ты приехал на две минуты позже?

И, действительно, был случай, когда я ехал в районе Рамат Эшколь, и в это время там один такой шустрый выскочил передо мной и проскочил светофор, а мне пришлось притормозить, включился красный свет, — и я застрял на светофоре и очень разозлился. И тут вспомнил слова рава Ицхака: «Откуда ты знаешь? Может быть, для тебя же лучше, чтобы ты приехал на две минуты позже?»

И когда я въехал на стоянку в Рамат Эшколь, — обычно в полдень там все занято, — прямо перед моим носом выехала машина и освободила место!

Так я подумал: действительно рав Ицхак прав, что все — Свыше. Тот меня специально задержал у светофора, ведь если бы я приехал раньше, то места на стоянке не нашел бы...

Я у него многому научился: что нужно относиться к людям снисходительно и не возбуждаться, когда тебе, с твоей точки зрения, что-то плохое делают, — может быть, это и к лучшему?

КНИЖНАЯ ПОЛКА

СПАСЕНИЕ ТОРЫ ИЗ ОГНЯ КАТАСТРОФЫ БЛАГОЧЕСТИЕ ПОЛЬСКОГО ЕВРЕЙСТВА ЕХЕЗКЕЛЬ ЛЯЙТНЕР

Вопреки всем объективным обстоятельствам в гитлеровском и сталинском аду Провидение уберегло и освободило самых выдающихся знатоков Торы Старого Света. Их последующее влияние фактически преобразило лицо мирового еврейства.

Иногда Всевышний предпочитает обнаружить Свое Присутствие. Достаточно вспомнить Исход, Синай, Бейт Амикдаш, пророчества, чудеса... Но иногда Б-жественное Присутствие скрыто от глаз, примерами тому — Израиль в изгнании, страдания праведников, процветание грешников, народ Торы, обращенный в прах, абажуры и мыло...

Бывает и так, что пророки и мудрецы помогают нам прочесть начертанное Б-жественным Провидением. Но если нет пророков, наша способность к такому чтению гаснет. Тогда облик и сама судьба еврейского народа кажутся пугающе неопределенными.

Однако даже в беспорядочных бликах чередующихся светлых и черных времен проявления или сокрытия Провидения, всегда остается присутствие Б-жественной защиты, которая — пусть даже в самых глубинах зла! — убережет тех, кто,

ведя за собой остальных, своей ученостью поможет потом возродить Тору и нацию, убережет тех, кто, по меньшей мере, в силу своего опыта, сыграет решающую роль в постижении нового Провидения.

Таков был Моше, таков был Иосеф, таковы были Даниэль и его соратники, такою была Эстер. Такими были и те избранники Всевышнего, которые боролись за избавление Его народа в гитлеровской Европе — в условиях не менее сложных, нежели уготованы были Моше, Иосефу, Даниэлю или Эстер.

Вопреки всем объективным обстоятельствам в гитлеровском и сталинском аду Провидение уберегло и освободило самых выдающихся знатоков Торы Старого Света. Их последующее влияние фактически преобразило лицо мирового еврейства.

Спасти удалось не только этим глубоко уважаемым ученым, но и горстке наших сестер и братьев, которые посчитали своим долгом запомнить и рассказать все, чему они были свидетелями в Польше, Венгрии, Сибири — везде, куда протянулась длинная рука Дьявола.

Трудно выразить всю меру нашей благодарности авторам этих воспоминаний. Читая захватывающие строки о спасении евреев в те страшные годы, понимаешь: Превечный Покровитель Израиля не обманывает ожиданий.

Предисловие

«Я буду славить Имя Б-га в песне, возвеличивать Его в благодарении» (Теилим 69:31)

Во веки веков не утихнет отзвук битвы Яакова с ангелом Эсава-Эдома! Подтвердилось призвание Яакова, предопределенное пророчеством. За эту победу он заплатил лишь небольшой хромотой, от которой, впрочем, скоро избавился. Но по сей день евреям, его потомкам, запрещено притрагиваться к мясу, которое облегает у животных «смещенное сухожилие». Этот запрет служит постоянным напоминанием чудесного спасения Яакова в том незабываемом поединке.

Предлагаемая читателю эпопея спасения Торы, а также ее носителей есть не что иное, как еще один эпизод той вечной битвы. Понимая исторические масштабы этих событий, и испытывая чувство благодарности к Всевышнему за Его благосклонность, которую Он проявлял ко мне на протяжении всех моих шестилетних странствий из Европы в США — по Прибалтике, России, Японии и Китаю — я обязан поведать о некоторых фактах этого спасения Торы от Катастрофы как можно более широкому кругу людей.

В своем рассказе я часто полагался на аналитические оценки машгиаха ешивы

Мир рабби Ехезкеля Левенштейна, обладавшего прекрасной памятью. В лекциях перед аудиторией рабби всегда демонстрировал глубокий анализ тех исторических явлений, с которыми нам приходилось сталкиваться в тот период. Его подход к этим перипетиям — в то время, как и ученики, и учителя чудесным образом плыли в Ковчеге Торы по бурным волнам еврейской истории — наполнял каждое такое событие особым смыслом, раскрывал перед учениками его значимость и придавал логическую стройность всей цепи исторического процесса.

Я хочу поблагодарить за поддержку, советы и предложения моих друзей и специалистов: редактора журнала Лайт Иешуа Леймана, который дал мне ценные указания по изданию этой книги и немало потрудился над ее редактированием; автора книги «Японцы, нацисты и евреи» профессора Давида Кранцлера; автора книги «Дороги жизни» рабби Касриэля Орбаха; а также бывшего секретаря ешивы Мир рабби Иосефа Д. Эпштейна, который великодушно предоставил мне необходимые фотографии.

Выражаю признательность и благодарность моему преданному брату рабби Бен Циону Ляйтнеру за тщательную работу над этой книгой. Он уделил много внимания критическому анализу всей рукописи, а также дал практические рекомендации, касающиеся организации материала.

Отдельные слова благодарности моей жене Саре за ее поддержку и помощь.

Авторский подход, способность впитывать и систематизировать исторические факты сформированы взглядами и отношением к жизни, жертвенностью и воспитанием, которые передали мне мои родители. Их мученическая смерть стала не только высшей точкой их судеб, но и отражением самой сути их нравственных устремлений на протяжении всей жизни, наполненной огромной еврейской духовностью. А потому моя книга посвящается памяти моих родителей, их постоянному стремлению служить Всевышнему и их неукротимому стремлению воспитывать те же принципы в своих детях. Пусть замыслы и поступки детей и внуков моих родителей будут прямым продолжением их идеалов.

Ехезкель Ляйтнер, Нью-Йорк, Бруклин
Вступление

На протяжении всей истории еврейского народа выдающиеся знатоки Торы и Талмуда становились во главе известных ешив — академий еврейских наук. Особенно характерно это было для России, Польши и Литвы, чьи знаменитые сшивы подняли изучение Торы на небывалую высоту.

Одной из самых престижных в Европе была ешива Мир, основанная в 1817 году в отдаленной польской провинции близ границы с Россией. Благодаря ешиве, где занимались студенты из разных городов и стран, этот штетл превратился в интернациональное сообщество. Молодые евреи съезжались сюда не только из Польши, России и Литвы, но также из Франции, Германии, Швеции, Англии,

Америки и даже из Южной Африки. Рабби Авраам Калманович, возглавивший ешиву после ее переезда в США, как-то заметил, что единственной страной, не представленной в Мире, был Китай.

— Вот почему, — добавил он, — спасаясь от Катастрофы, наша ешива переправилась именно в Шанхай.

Когда прославленная высшая школа по изучению Торы, где до войны собирались самые многообещающие еврейские умы, прибыла в 1946 году в Соединенные Штаты, Нью-Йорк принял ее со всей торжественностью. Ешиве был вручен символический ключ от города — честь, которой удостоиваются лишь выдающиеся государственные деятели и знаменитости мирового значения. Для учащихся, которые отстаивали знамя еврейского учения в годы войны сначала в Польше и Литве, а затем в Японии и Китае, основание сшивы в Нью-Йорке означало начало новой жизни. Воодушевленные поддержкой своих духовных наставников эти молодые люди сумели преодолеть войну, голод, всевозможные физические и моральные опасности. Освоившись в новой мирной жизни в Америке, многие из них занялись переустройством старых и открытием новых центров и учебных заведений высшего еврейского образования в Соединенных Штатах. Став руководителями, наставниками, организаторами, специалистами высочайшего уровня, вчерашние ученики приложили все силы, чтобы преобразовать систему изучения Торы в свободном мире.

Чудесное спасение ешивы Мир, наряду с частично спасшимися другими сшивами, было Б-жественным средством для перенесения вечной Торы с одного континента на другой, туда, где должна была начаться новая эра еврейского возрождения.

1. Благочестие польского еврейства

Первый сентябрьский день 1939 года начался для многолюдной Варшавы самым обычным порядком. Это было первое утро нового учебного года, и дети по дороге в школу смешивались с толпой рабочих и служащих, спешащих на фабрики и в учреждения.

Но вот над городом внезапно появились десятки военных самолетов. Люди смотрели в небо с удивлением и в то же время с гордостью — они были уверены, что это польская военная авиация. Хотя они и знали, что огромные немецкие полчища сосредоточены на границах страны, никому даже в голову не приходило, что эти самолеты могут быть чужими.

В считанные минуты высоко в небе возникли десятки, сотни крохотных точек, похожих снизу на конфеты, сыплющиеся прямо на головы варшавян. Эти точки росли на глазах, становились все более зловещими и достигали пугающих размеров перед тем, как упасть на столицу. Лишь в эти последние мгновенья люди осознали весь ужас разразившейся трагедии, но — слишком поздно. Смерть и разрушение воцарились на улицах города. Кругом падали стены, рассыпались здания, отовсюду слышались крики

ужаса и стоны раненых. Люди в панике искали убежища под перевернутыми автомобилями, развалинами и обломками. Германия начала войну! В то время, как шокированный мир застыл, не зная верить ли в то, что свершилось, Польша, не подготовленная к войне, оказалась застигнутой врасплох: о начале военных действий даже не было официально объявлено. Так обрушилась на человечество Вторая мировая война.

Все население Польши, в особенности уже подвергшиеся террору евреи, собирались толпами у немногочисленных радиоприемников и с нарастающим ужасом слушали сообщения о последних событиях на фронте. Все в стране понимали: польская армия под ударами немецкой военной машины терпит глобальное поражение. Немцы двигались по Польше сразу в трех направлениях. Круглосуточные бомбежки люфтваффе делали любые передвижения и переброски польской армии абсолютно невозможными.

Вторая мировая война началась для Польши бешеной атакой немецкой огневой мощи и силой наземного вторжения, которая ошеломила человечество жестокостью и быстротой натиска. Мгновенное и безоговорочное поражение Польши явилось для всего мира наглядным примером современной концепции блицкрига. Отрезанной от всякой помощи, искалеченной молниеносной войной стране не оставалось ничего другого, как начать переговоры о капитуляции. Через три недели боевых действий

Польша прекратила существование как независимое государство. Западную ее часть заполонили победоносные немецкие орды, восточную — вскоре заняла устремившаяся навстречу нацистам Красная Армия. Войска обоих агрессоров встретились на заранее оговоренной ими линии, проходившей по Бугу, и одновременно оккупировали, таким образом, всю польскую территорию, включая и еще недавно процветавшие центры еврейской жизни.

После полного распада религиозной жизни евреев в России, вызванного большевистской революцией 1917 года, Польша стала духовным средоточием мирового еврейства. Она превратилась в центр еврейской мысли и образования, в котором евреи всей земли видели гаранта своего будущего.

В 1939 году немцы развязали войну против всего цивилизованного мира в целом и против еврейского народа в частности. Их ненависть к евреям приняла форму военной кампании, не имевшей дотоле прецедента во всей истории человечества. Где бы ни появлялись немецкие войска, в кратчайший срок выходил приказ о полном уничтожении местного еврейского населения.

Но даже в те черные дни конца 1939 года евреи с убедительной силой проявили свои высокие духовные качества.

Уже через две недели боевых действий большая часть Польши была оккупирована, и только Варшава продолжала безнадежное сопротивление. В последнем,

но уже тщетном порыве патриотизма защитники польской столицы отчаянно пытались продолжать войну, которая, как они сами понимали, была безнадежно проиграна. Тем временем еврейское население Варшавы возросло в несколько раз: здесь нашли последнее пристанище тысячи евреев-беженцев, пытавшихся спастись от наступающего врага.

Тяжелая немецкая артиллерия со всех сторон вела жестокий прицельный обстрел окруженного города. Часть тяжелых орудий была нацелена специально на еврейские районы. Одновременно немецкие самолеты беспрепятственно летали над городом на бреющем полете и сбрасывали бомбы в первую очередь на дома, в которых жили еврейские семьи. Тем, кто теснился в укрытиях и убежищах Налевки, Тварды и Гржибовской улицы, казалось, будто бомбы рвутся совсем рядом, даже если смертоносный груз падал за милю или две оттуда.

В конце концов командующий польской армией понял, что у него остался только один выход — сдать и прекратить это губительное сопротивление. Огонь был прекращен к полудню 27 сентября 1939 года, в среду, накануне праздника Суккот. Немцы были как всегда пунктуальны: оглушающий грохот рвущихся бомб стих в одночасье. После долгих дней и недель непрекращающихся обстрелов и бомбежек внезапно наступившая тишина оглушала.

Среди еврейских беженцев, очутившихся в осажденной Варшаве, находился достопочтенный рав из Бриска (Брест-Литовска) рабби Ицхок Зеев Соловейчик. Он проводил свой летний отпуск на курорте в Отвоцке, пригороде Варшавы, и оказался среди сотен тысяч людей, хлынувших в столицу с началом войны. Спустя годы рабби Соловейчик поведал о своих переживаниях в первую ночь после прекращения штурма Варшавы.

Едва соглашение о перемирии вступило в силу, люди начали выбираться из убежищ. Сотни оставшихся в живых варшавских евреев тут же принимались собирать обломки дверей, оконных рам и строить из них сукки. К заходу солнца — а оно в тот день опустилось в 17 часов 40 минут — многочисленные шалаши приветствовали праздник Суккот. И это несмотря на то, что немало еврейских построек было разрушено шныряющими по городу бандами немецких солдат и их польских приспешников.

Какой потрясающий феномен еврейской веры, проявившей себя среди народных страданий! Из тех, кто вышел из-под обломков, из убежищ, не было почти никого, кто бы не потерял близких во время двухнедельного обстрела и бомбардировок. Кто в тот момент, после стольких дней и ночей парализующего страха, бессоницы и голода, мог полностью владеть собой?

— Неужели хоть кто-нибудь способен был в те минуты думать о мицвах? — восхищенно спрашивал рав из Бриска, которого в народе прозвали «реб Велвел». — Разве мог я сравнивать себя с этими людьми великой веры, варшавскими евреями!

Портные и сапожники, мастера и лавочники — все евреи Варшавы, потерявшие родных и любимых, накопленное за всю жизнь тяжким трудом, смотревшие в будущее с невыразимым страхом, по-прежнему обладали силой, достаточной, чтобы помнить о соблюдении мицв (заповедей), связанных с приближающимся праздником Суккот. И они строили свои сукки, и доставали лулав и этрог. Есть только единственное объяснение всему этому. Для варшавских евреев соблюдение иицв служило источником жизненной силы, а потому именно о мицвах думали они даже в те катастрофические часы.

Ночь опустилась над Варшавой, первая ночь немецкой оккупации. В городе был объявлен комендантский час: в темное время суток никто, кроме захватчиков, не имел права появляться на улицах.

Публикуется с разрешения издательства *Шевут Ами*

АКТУАЛИЯ

UNESCO ПРОТИВ НАРОДА ИЗРАИЛЯ РЕДАКЦИЯ ТОЛДОТ.РУ

Скрытые корни антиеврейской резолюции: задолго до того, как арабские страны пытались лишить евреев наследия, этим занималась христианская церковь

Бывали ли вы, дорогой читатель, на площади Бурак? Посещали ли Аль-Харам аль-Ибрагим в городе Аль-Халиль? Наконец, где, по-вашему, находится объект под названием Билал бин Рабах?

Нет-нет, палестинские хакеры не завладели сайтом Толдот.Ру и не изменили до неузнаваемости его контент. Мы всего лишь процитировали недавнюю резолюцию UNESCO, в которой осуждается Израиль и упоминаются вышеперечисленные объекты — сначала по-арабски, а потом, в скобках и между кавычек, в знакомом вам, дорогой читатель, виде.

Площадь Бурак, например, — это площадь возле Стены Плача. Аль-Халиль — Хеврон, Аль-Харам аль-Ибрагим — могила праотцев в пещере «Махпела». Объект, именующийся бин Рабах, известен каждому еврею как могила прааматери Рахели.

По мнению UNESCO и 24 стран, поддержавших ее резолюцию (среди которых — Россия), все эти святыя места принадлежат не Израилю, а несуществующему государству Палестина. Израиль же вся-

чески порицается за недопущение мусульман к той или иной мечети. Без упоминания столь незначительного факта как очередная эскалация арабского насилия, имевшая место накануне. Кроме того, еврейское государство обвиняют в таких страшных преступлениях как готовность возвести канатную дорогу в Восточном Иерусалиме и строительство информационно-туристического центра в Старом Городе.

Беспорядки на Храмовой горе, в ходе которой бесчинствующие исламисты сожгли полицейский участок, ежедневные теракты прошлой осенью, ракетные обстрелы из Газы и другие «незначительные» факты в резолюции не значатся. То, что произошло после этих событий, выносится в отдельные пункты: на Храмовую гору врываются злые представители израильских силовых структур, в Газе гибнут мирные жители и т. д. и т. п.

Если вы думаете, что противоречащий многовековой еврейской истории документ, составленный организацией, которая занимается охраной культурных и исторических ценностей, — это что-то из ряда вон выходящее и принятое под влиянием исламских стран, поспешим вас разочаровать. И зададим еще один во-

прос: из каких частей состоит христианская Библия? Правильно, из «Ветхого» и «Нового» заветов. А как называют себя христиане? Верно, «новым Израилем». На протяжении всего существования еврейского народа ему отказывали не только в праве на жизнь, но и в праве на собственную историю. Заповеди Торы — старые, ветхие. Избранный народ — кто угодно, от целевой аудитории Достоевского до членов Национал-социалистической партии, но никоим образом не евреи. А уж как любили рассуждать о том, что евреи — никакая не нация, отцы-основатели коммунизма...

В пасхальной Агаде сказано, что в каждом поколении появляются желающие истребить еврейский народ. Это истребление может быть физическим, но может быть и духовным. Может происходить в печах Майданека, а может — в уютных офисах UNESCO. Но народ Израиля жив, живет и будет жить, тысячелетиями устремляясь в Иерусалим и Хеврон, к Стене Плача и могиле праотцев. Потому что Всевышний в очередной раз спасет Свой народ от рук убийц и фальсификаторов.

ПОД КРЫШЕЙ В ПРОРЕХАХ БРОХА ГУБЕРМАН

Это замечательное время. В холодильнике между кастрюлькой супа и помидорами неожиданно натыкаюсь на какую-то зелень в оригинальной упаковке. Вытаскиваю. Так и есть. Муж заботливо хранит в холоде ветви ивы и мирта. В кресле комфортно расположились лулавы. Сидят, опираясь на мягкие подлокотники, или лежат, но сесть в любом случае некуда. На главном столе в гостиной, это стол-генерал, потому что за ним все собираются в шабат, возлегают этроги.

- Понюхай, нет, вот этот, он мой, понюхай, - говорят мальчики.

Тонкий, чуть терпкий цитрусовый аромат этрога можно пить вечно.

Всюду раздаются молотки евреев, которые строят себе шалаши – зыбкие временки на честном слове, осенние домики с крышами в прорехах, чтоб через них смотреть вверх - на солнце или на звезды.

В Москве, сообщают новости, у одной из центральных синагог построили самую большую в Европе сукку. Сразу тысяча евреев может устроить в ней праздничное застолье.

В Израиле каждый мастерит свой суккотный шалаш лично. В течение суток они возникают по всей округе. Их возводят на балконе, в палисаднике или на крыше и украшают, как пожелают. На суккотных рынках с новогодней мишурой, гирляндами, сверкающими шарами и шишками я теряю волю.

Глазею, хватаю, радостно верчу в руках. Ассоциации. Их не отменишь мановением руки. Суккот – праздник ассоциаций.

Крышу огромной московской сукки сделали из пушистых разлапистых еловых веток, которым так к лицу первый робкий осенний снег. В Москве в Суккот всегда идет снег, я помню его и еще цветные мигающие фонарики – яркую гирлянду на пушистых еловых лапах. Сейчас веселые огоньки

подмигивают мне под тростниковой крышей нашей крохотной балконной сукки. Вчера здесь поместилось сразу 15 евреев.

Днем октябрьское солнце затмевает фонарики, яркий солнечный свет беспрепятственно льется сквозь прорехи в крыше, а мы бесконечно любуемся им снизу. В сукке всегда хочется смотреть вверх.





28-29 октября
כּו-כז בתשרי



"Микце аарец" приглашает Всех на семинар

"Как правильно использовать
духовную энергию
полученную в праздники"

В славный город Иерухам!

Недельная глава "Берешит"

Вместе с равом Ашером Кушнер,
равом Моше и рабанит Элла Абрамович!

Вас ждут уютные номера,
Вкуснейшие трапезы, а для Ваших детей
увлекательная анимация,
на протяжении этих 2х дней.
проведенных с нами.

Взрослый 290 шек
Детский 145 шек (3-12 лет)
190 шек (12-18 лет)

Для записи
и подробной информации
обращайтесь по телефону
054 306 22 80 Ахува-Шифра



בס"ד

ТОЛДОТ ЙЕШУРУН ПРЕДСТАВЛЯЕТ: ГРУППА САМОСОВЕРШЕНСТВОВАНИЯ И ЛИЧНОСТНОГО РОСТА ДЛЯ ЖЕНЩИН
ПОД РУКОВОДСТВОМ ЦИПОРЫ ХАРИТАН



"ЛИКБЕЗ" ДЛЯ РОДИТЕЛЕЙ МОЛОДЫХ
ЛЮДЕЙ НА ПУТИ К СОЗДАНИЮ СЕМЬИ.

Предписание Торы и мудрецов в делах сватовства и женитьбы детей.
Кто готов ко всему-знает чего ждать. Откуда черпать силы "бедному
еврею"? Психологический тренинг для русскоязычных баалей
тшува - родителей будущих женихов и невест.

Особенности сватовства и женитьбы для юношей и девушек.

Все средства хороши или как найти подходящий шидух для детей?

Что, где и по чем? Материальный аспект.

Мазаль тов! Леодот ве леалель! Ворт, ирусин, свадьба, шева брахот.

Осторожно – стройка! Посторонним вход воспрещен. Возведение
нового еврейского дома. Построение отношений с женатыми детьми
и др.

НАЧИНАЯ С
12
НОЯБРЯ

С Б-ЖЬЕЙ ПОМОЩЬЮ КУРС ИЗ 8 ЛЕКЦИЙ СОСТОИТСЯ
В ЦЕНТРЕ ТОЛДОТ ЙЕШУРУН, УЛ. КИСУФИМ 17, РАМОТ

ПО МОЩЕЙ ШАБАТ РАЗ В ДВЕ НЕДЕЛИ,
НАЧИНАЯ С 12 НОЯБРЯ В 20:45 (ЛЕХ ЛЕХА)

ПРЕДВАРИТЕЛЬНАЯ ЗАПИСЬ ПО ТЕЛЕФОНУ ОБЯЗАТЕЛЬНА:

0504190144